کنوهای متغیر توسعه و ریشه‌های مذهبی آن در منطقه خاورمیانه؛
با تأکید بر «توسعه بومی مستقل» در ایران بعد از انقلاب

موسی علی‌نژاد

گچیده

هدف مقاله، تبیین ریشه‌های شکل‌گیری توسعه بومی مستقل؛ در ایران بعد از انقلاب و عدم شکل‌گیری این قسم از توسعه در کشورهای عربی خاورمیانه بر پایه مقایسه نقش آموزه‌های فقه سیاسی مذهب شیعه و اهل سنت در مواجهه با مستحکمه تندید غرب است. منبی نظری و روشی این مقاله، چارچوب تحلیلی مفهومی و بی‌در تعلیم‌خواهی و نشان دهندر گذردی‌های این کثیف است.

پاسخ‌های نوع مثلی نظریه‌های فقه سیاسی شیعه و اهل سنت در برهم‌گره نظر و مقایسه آن‌ها بر اساس نحوه مواجهه با مستحکمه مدرن غرب، ترکیبی که یکی از دلایل عده عدم شکل‌گیری این توسعه بومی مستقل در کشورهای مسلمان اهل سنت، آورده باتفتس مثير توسط، آموزه‌های فقه سیاسی توسعه آن به سمت توسعه وابسته، در مقایسه با ایران، عدم شکل‌گیری گروه‌ها و دولت نوساز بومی حامل اینه پیشرفت و آبادانی در این کشورها است. در آموزه‌های فقه سیاسی شیعه با محوریت امام خمینی که از منظر اجتهاد فعالیت مبداییت به بسط تجربه ولایت فقهی و پیشرفت و توجه آن تا سرحد یک دولت مدرن نموده دولت و گروه‌های

anbari@ut.ac.ir
Kalantari.Aziz@gmail.com

1. دانشیار گروه توسعه دانشکده علوم اجتماعی دانشگاه تهران
2. مدرّس مدعو گروه جامعه‌شناسی دانشگاه ایلام
نوساز بومی و در تیخه توسعه بومی بعد از انقلاب شکل گرفت، اما در فقه سياسي
اهل سنت، حکم به نفع نظام مدرن و پاگشانگ به خلافت شریعی و بنیادهای اولیه آن داده
شد که پیامد آن، امتناع شرایط توسعه بومی در این کشورهای بوده است.

کلیدواژه‌ها
فقه سياسي شیعه، فقه سياسي اهل سنت، توسعه مستقل بومی، تجدید‌حدای دینی، دولت
نوساز بومی

مقدمه و طرح مسئله
مقایسه روند موجود توسعه در ایران بعد از انقلاب با کشورهای اروپایی در خاورمیانه نشان
می‌دهد که ما با رشد و گسترش دو نسل متأخر توجهی به این منطقه از جهان مواجه هستیم:
1. توسعه و پیشرفت با مشخصه تکه بر توانمندی‌های داخلی و دانش داخلی و بهینه بر
عزم می‌باشد در طرفداران در قابلیت بهتر و همگرایی تجدید‌نشونده از جانب
نیروها و کنش گران داخلی اعطا از دولت نوساز و گرده و دوآری بومی معقد و ساختن و
آباداندن کشور که حاصل تلاش‌های آن در بعد از انقلاب دستاوردهای مهمی در
زمینه متفاوتی، علمی، فرهنگی، بومی سازی دانش‌ن او علوم مختلف، نظامی، کشاورزی,
سلامت، زیرساخت‌های شهری - روستایی و محروقات زدایی در کشور بوده است آ.
2. توسعه و پیشرفت با مشخصه وابستگی به کشورهای سرمایه‌داری غرب و شواهد امر
نشان می‌دهد آن‌ها هم کشور تحت عنوان توسعه و پیشرفت در کشورهای اروپایی مدعی
توسعه در خاورمیانه جریان دارد، بیشتر اکثریت بر پیشرفتی است (برونژاو) و نامکی بر
توانمندی‌های داخلی که به طور عمده توسط دولت‌های وابسته و کمپانی‌های سرمایه‌داری

1. برای اطلاع بیشتر از کم و کیف دستاوردهای توسعه‌ای پس از انقلاب اسلامی ایران در حوزه‌های مختلف به
سایت‌های زیر مراجعه کنید:
- گروه سیاسی، یاگهای بصریت (۱۳۹۲)، دستاوردهای انقلاب اسلامی ایران از دریوز تامروز، به نشانه ایرانی:
http://basirat.ir/264420
- عنبری، موسی (۱۳۸۹)، بررسی تحولات کیفیت زندگی در ایران (۱۳۶۵ تا ۱۳۷۵)، مجله توسعه روستایی، ۳۷
- گزارش توسعه بسیاری سازمان ملل (۱۳۹۳)، چهارم جنوب ترکی بین‌المللی در جهان، شماره نوزده، به نشانی:
http://www.asrian.com/26314

اینترنتی: 39
بر پایه اطلاعات، سود حاصل از درآمد های تلفی و یا استقراض وام خارجی، در قالب "توسعه واپسینه" به حیات خود ادامه می‌دهد.

فصل قسمت - نویسنده و مرجی سرشت اشکال اجزای (علی رغم سابقه مخالفت
سرسخت و داشتن موارد ضایعهای) در مقاله‌ای در مقام مقایسه ایران و کشورهای عربی
dر سیاسی به جایگاه توسعه درون‌زا یا توسعت واپسینه در کشورهای عربی خاورمیانه
خاطرنشان می‌سازد: ایران بخواهیم با نخوایم برنامه‌ای دارد که بر اساس یک راهبرد
قدرت‌تنده و دقیق برنامه‌بری شده است. بنابراین با یکه گری از توسعه‌های داخل و
بیرون وابستگی به شرق و غرب جان قدرمی در زمینه نظامی و فن آوری هسته‌ای برداشت
که جهان‌بان را به‌خاطر کرده سال‌هاست که دنبال در زمینه برنامه‌ای ایران سرگرم
مذاکره است و این حقیقتی است درخور احترام نه محکومیت. وی با اذعان به اینکه
ایران با کشورهای عربی در این زمینه به این بری گردید که: "عرب‌ها به حمایت‌های
آمریکا وابسته هستند، ولی ایران‌ها در زمینه‌های تجهیزات نظامی، غیرنظامی،
پردازش اصل خود کشاورز به بازوهای پرتوان و عقل و درایت داخلی، تکیه کرده‌اند و این
باعث شده که جهان‌بان با آنها به عنوان یک رقیب تعامل کند، و منند بی‌پرور وابسته،
توانسته است تفاوت ماهی توسعه در ایران بعد از انقلاب را با کشورهای عربی خاورمیانه
به خوبی نشان دهد. این نویسنده عرب در آدامه با مصادر خطاب شده به کشورهای عربی
می‌گوید: "درایت و زیرکی ایرانی را به‌ینکه چگونه میان و ثروت‌های خود را در مسیر
خود کشاورزی در بلندبیت به کار گرفته به اینکه بر اقدام تبادل شده است که در معادلات
منطقه‌ای و جهانی نمی‌توان آن را نادیده گرفت. اما کشورهای عربی ثروت‌های خود را به
پردازه‌های خارجی بخشیده‌اند، تا آنها را مورد حمایت قرار دهند و اینکه بحایق ناگوار
موارض شده‌اند. (فصل، 1393: 2) .

1. برای اطلاع بیشتر از تفاوت نوع توسعه و پیشرفت در ایران با کشورهای عربی خاورمیانه به منابع زیر مراجعه کنید:
- طباطبایی، چیهی، روز، شهروند میثم. (1394) مهمنشایات خاصه‌ی اقتصادی کشور (1388 تا 1401)...
- مقایسه بین از پیش‌نشست اقتصاد کشور نسبت به وضعیت کشورهای منطقه‌ای خاوریانه و سمال
آفریقای، دراره در بال 142. کد گزارش: 42-201، مرکز تسهیلات از آنزیهنکه.
- پرستو، پیشنهالی، اندینیه، اینکه، تاریخی، ایرانه، ایرانی، به منابع ایرانی.
در این مقاله، ما نوع اول توسعة را با اعتبار ویژگی‌های پرشمرد برجای آن ذیل عناوان
توسعه بویی مستقلی، نام گذاری می کنیم و نوع دوم را به عنوان توسه با اعتبار همسانی این قسم از
توسعه با ویژگی‌های توسه در زمان پهلوی دوم در ایران که از جانب بان فلان - نویسنده
کتاب مقاومت شکننده تاریخ... با ذکر ادله کافی، مصداق بارز یک توسه واپس و انتظار به
به نظام سرمایه‌داری) نامیده شده است، ذیل عنوان (توسعه واپس) نام گذاری می کنیم و
متعاقب نام گذاری مذکور به طرح پررش در این زمینه می پردازیم.

سوال اصلی

چرا از نوع مواجهه تقاضاً همزمان کشورهای عربی خاورمیانه با چالش توسه و پیشرفت
و ضرورت ورود به آن، شرایط برای تولد توسه بویی مستقلی مشابه آنیها در ایران بعد از
انقلاب به وقوع پیوسته در این دسته از کشورها محل ظهور پدیدا تکرر و مسیر توسه در
این کشورها تا گذشته به سمت وسیع یک توسه غیربویی و واپس سوق پیدا کرد؟

چارچوب مفهومی

همان‌گونه که در مبحث مربوط به طرح مسئله و سوال اصلی راجع به آن معلوم و مشخص
است، ما به نهایت علی پیدا می‌شود. بجز گری یک توسه بویی مستقلی (تجربه توسه
بعد از انقلاب در ایران) و عدم پیدا مانند کشورهای عربی منطقه خاورمیانه - علی رغم
برخی اشکالات و شرایط مانند توسه همسان به وسیله مسئله یا طرح نسبی مشابه به در
بر این است، ابتدا ضرورت دارد تا دانسته شود که توسه بویی مستقلی،
در ذیل کدام یک از مطابقات جامعه‌شناسی و دست‌نامه‌های تحقیقاتی ناشی از آن قرار
می‌گیرد تا متعاقب آن به ترتیب به پیدا می‌رود و این به طبق می‌کنیم، برخی مقدمات
مور مطالعات موجود در زمینه تحقیقات اجتماعی نشان می‌دهد که مسئله حاضر در

1. برای اطلاع بیشتر (رک: فرانس. 1380: 165-166).
2. یا توجه به تفاوت‌های پارادایمن دو روش کمی و کیفی، در بررسی‌های کمی به جای استفاده از چارچوب
نظری جهت تدوین و آزمون فرضیات، از چارچوب مفهومی جهت استخراج سوالات تحقیق استفاده
می‌شود (محمدی، 1379: 190).
ذیل آن دسته از تحقیقات اجتماعی قرار می‌گیرد که رییس‌물یزیون از آن را در ذیل تحقیقاتی که می‌خواهد دو گروهی با دو گروهی کیفی، را مطالعه و تَمین کند، قرار داده است.

یک بودون، در توضیح بیشتر راجع به این قسم تحقیقات و محل استفاده از آنها، خاطرنشان می‌سازد: این حال هنگامی ایجاد می‌شود که جامعه مسکن می‌خواهد بپدیده منحصر

به‌فردی یا یک تاریخی کم سابقه‌ای را که قبلاً در اقیانست و تَنگ‌نا بوده و با سیا دید

روبرو بوده است، ولی آن امکان عمومیت‌افتخ و غالب شدن یپدا کرده است - را تحلیل

کنید (بودون، ۱۳۹۲: ۸۹).

سوابق موجود شناسی می‌دهد که یکی از مهم‌ترین مطالعاتی که تاکنون در زمینه تَمین

دَگرِدیس‌ها یا دَگرِدیس‌های کیفی که در آن جامعه‌شناسی می‌خواهد یک پدیده منحصر

به‌فرد را تحلیل کند، مطالعه مشهور ماکس وبر درباره علل تولد سرمایه‌داری از یکن جامعه

جدید است.

وسیله، می‌خواهند بدانند [که] چرا در برهم‌های از زمان، شرایط برای تولد [نظام

سِرماهیداری] از پلن جامعه جدید مناسب شد (بودون، ۱۳۹۲: ۴۴: موضوعی که ماکس وبر

مطرح می‌کند، یک روش از تاریخی منحصر به فرد است؛ در هیچ جامعه و در هیچ زمان

دیگر، فرآیند رشد سِرماهیداری غربی دیده نشده است (همان منبع: ۸۶). در نتیجه وی

می‌خواهد بدانند: چرا در برهم‌های از زمان، شرایط برای تولد سِرماهیداری از پلن جامعه

جدید مناسب شد؟ یک شک جامعه دیگری هم با پدیده‌های نظر رباوری با سازمان داد

وست در بازار آشنای جهان‌آمیز، اما هیچ وقت و در هیچ جای دیگر، پدیده عمومیت‌افتخ

سِرماهیداری و انتشار سِرماهیکه که آزمایشگاه برای بیع انواع غربی است،

پیدا شده بود (همان: ۵۴).

اما در تَمین این مسئله، آنچه برای بررسی اساسی برخوردی است، مسئله ظهور

سِرماهیداری بوزواری و سازمان عقلانی کار آزاد است. با به تعبیر تاریخ فرهنگی، مسئله

عمده بررسی رشته بوزواری غربی و خصوصیات آن [یعنی یک دیده منحصر به فرد

است که به طور قطع با سازمان سِرماهیداری کار که خود پدیده‌ای متفاوت است، ارتباط

دارد (ور، ۱۳۷۱: ۴۳).

وی، در تَمین علل پیدایش سِرماهیداری در غرب تأکید می‌کند که: اشناخت اهمیت
اساسی عوامل اقتصادی و مهم تر از آن، شرایط اقتصادی باید مدیرین فاکتور کلیدی در عین حال، همبستگی مناسب آنها را نیز باید نادیده گرفت؛ زیرا، هرچند تسویه عقل اقتصادی تا حدودی به قوانین و روش‌های فنی عقلانی وابسته بوده و لیکن قدرت و آمادگی افراد در انطاق با سلوك عقلانی بیشتر از سایر عوامل آن نقش عمدهی داشته است. (وری، ۱۳۷۱:۴۳).

تفسیر ساده‌تر این ایجاد آن است که ویب معتقد است در تسویه سلوك عقلانی، هم شرایط مهم است و هم عوامل. یعنی هم باید شرايطی برای عاملان مهیا باشد. اهمیت زیادی و تجربه‌تان که زیسته‌سازی تسویه عقلانی مستند به عدم عوامل بیشتر، که یعنی کارگران و حاملان کشن تشویه باید آمادگی داشته باشند. اما این که این آمادگی خود تحت تأثیر چه عواملی است، از دیدگاه ویب روایت خود را دارد. به نظر ویب، یکی از مهم ترین عوامل موتور در تسویه سلوك عقلانی و آمادگی افراد در انطاق با سلوك عقلانی، به ترتیب از نظر ویب، بادگردی، کاهش حسی و احساس تکلیف بیشتری بر آنها است. گاه‌گاه فاقد است که موردی مطلوب و سلوك عقلانی بیش از سایر عوامل به مقاومت‌های خاصی روبرو شده است. (وری، ۱۳۷۱:۳۹).

بنابراین در تجزیه و تحلیل نهایی ویب برای تایید عملی بیانی سرمايه‌دار غرب به عنوان یک یک تایید کننده منحصرا به فرد به سراغ خصوصاتی نوعی بورزوازی غربی و روهای پیدا می‌گردد. و در این منظر انگیزه و شرایط دهی کامی، و یا به تعبیر یادگیری مرجعی که نوشته‌های دیدگاه عقلانی رسانی از زاویه آمادگی روحی و روانی برای انطاق با سلوك عقلانی به بررسی مسئله می‌پردازد.

بر این اساس، ویب به طرح سؤال دوم خود از این منظر می‌پردازد که: چرا رفتارهای تاریخی یک سالهای یک مشخصه‌کارفرما سرمایه‌دار است، امکان رشد یافته است (بودون، ۱۳۶۹:۹۹). همان‌گونه که از فحوا سوال به دست می‌آید، هدف آن است که علت آن باشد. و در گذشته در باقیت و تغییر، بوده و با مانع جدی، و دیگر به دست، شناخته شود. ماکس وری برای یافتن به سوال مورد نظر، ضمن تایید تأثیر شرایط مادي لازم بر تسویه عقلانی، از منظر انگیزه و شرایط دهی کامی، و یا به تعبیر یادگیری عقلانی دیدگاه نویسندگی روانی از زاویه
آمادگی رو به و رو بانیان برای اندازه گیری با سلولی عقلانی به نیت مسائل برداشتی است. این هدف در مقدمه برای آن است که چرا عمل معنی‌دار از رفتار پروستنی گرفته می‌شود؟ به این ترتیب جستجوی اینگونه تعقیب‌اندازه‌ها نسبت بین فرو رفتن و روحی و مورد مطالعه در گزارش گنجانده شده است. و بر این باور است که مذهب هم می‌تواند به عنوان یک عامل در ایجاد این آمادگی و انجیزه نقش مهمی را ایفا کند.

صرف نظر از موضوع خاص بیرون - یک سرمایه‌داری غربی از طریق بررسی رابطه احتمالی بین دو متغیر اخلاق پروستنی و روح سرمایه‌داری - انتخاب حائز اهمیت است. این است که وبر توانسته است نقش آرزش‌ها در تعیین کنش اجتماعی افراد را در یک چارچوب نظری قرار دهد (وبر، 1371). بر این اساس می‌توان به‌مثابه نظریه جامعه‌شناسی جامعه‌شناسی اولین را در پیدامیرش تحولات اجتماعی به ویژه در مرکز از جامعه انسانی مورد مطالعه قرار داد. در چارچوب نظری وبر، نقش بارورهای دینی در تحول اجتماعی در تقابل یک مطالعه جامعه‌شناسی ساماندهی شده است. به این منظور وی دین را نه در مفهوم کلی آن، بلکه در معنای و مفهوم آموزشی و اخلاقیات دارای اینگونه روان‌شناسی و همانند یک مؤلفه منفی و متغیر جامعه‌شناسی که می‌تواند اوضاع رو به روانی مساعد را برای رشد زندگی عقلانی فراهم سازد، در نظر می‌گیرد.

شکل 1. نمایش نقش مذهب در پیدایش تحولات توسه‌ای بر حسب تئوری ماکس وبر
مدل تحلیل

شواهد و ادل فراوان گویای آن است که کشورها خاورمیانه نیز از جمله جوامع دینی هستند که برای درک پیدا گرفته و وقتی اجتماعی موجود در آنها، باید به نقش اساسی دیگر در معادلات اجتماعی توجه کرد و آن را به سلامت آورد.

با توجه به نقش اساسی دین و رابطه آن با مسائل و دگرگونی های اجتماعی در این دسته از کشورها، لازم است که در بررسی مسائل این دسته از کشورها به این پوسته‌گی توجه کافی مبذول شود. بررسی نقش مذهب در کشورهای خاورمیانه اعم از کشورهای اهل سنت و ایران شیعی نشان می‌دهد که عامل مهم‌ترین عوامل تأثیرگذار در تحولات اجتماعی و توسعة این منطقه از جهان بوده است. یکی از جاهایی که این تأثیرگذاری بیشتر خود را نمایان ساخته است، نحوه تجدیحیات دین به‌ویژه در حوزه‌های اقائی و تبعیت فلمندو اختیارات ولایت شرعی از جناب بهرویه شاخیش مذهبی در درون حوزه شرع در موازه با مستندات مدرن در دوران معاصر بوده است. به‌طوری که رهگاه برداشت‌های مذهبی سنت گرایانه از این مسائل و جه مسلم بوده است، توسعة عقلاتی اصلی که متعالی و محدودیت رعای و بوده است و هرگاه برداشت‌های مذهبی عقل گرایانه و اصلاحی از دین و تکلیف دینی، مجال رشد پایه اصلی است. توسعة یافته‌های عقلاتی و اصلی گرایانه در میان بشران به‌عنوان یکی از پیش‌ترکیب می‌شده است. با توجه به مطالعات پیش گفته، هدف اصلی این مطالعه آن است که تا با استفاده از مدل مفهومی ارتباط بین دین و توسعة از دیدگاه و بررسی در آن بر نقش آموزه‌های مذهبی اصلاح گرایانه در تحلیل عقلاتی جوامع از طریق ارتباط اسلیم جامعه‌نشینانین مذهبی و آمادگی عوامل توسعة تأکید شده است، به این پیش‌امام تحقیق حاضر با ساختار شده که آموزه‌های فقهی و دستورات عمیق روحانیت شیعه در درون حوزه شرع، چگونه و تا چه میزان در شکل گیری دولت حاکم و روحیه پیشرفت و ابتدایی به‌عنوان موتور محوری توسعة بومی مستقل در ایران امرز نقش داشته است و فردان این ساکن در فقه سیاسی کشورهای اهل سنت خاورمیانه تا چه حد در عدم شکل‌گیری دولت نوساز بومی در نتیجه توسعة وابسته در این کشورها تأثیر گذار بوده است؟
شکل ۲: مدل تحلیل رابطه مذهب و توسعه در جهان اسلام (خاورمیانه)

پس از مواجهه با تعداد و حکومت غرب

| مرآغاز (۲) | انتخاب کسانی برای توسعة بومی مستقل در ایران بعد از انقلاب | تأکید بر تشکیل دوستانه توسعة | سیاسی شرع | اصلاح‌گرا در ایران
|-------------|----------------------------------------------------------|-----------------------------|-----------|-----------------
| انتخاب شکل گیبی توسعة بومی در خاورمیانه عربی | عدم انتخاب کسانی برای ظهور حاکمان توسعة (دولت و گروه‌های نوساز بومی) در تشکیل و تعیین قواعد توسعة | تأکید بر بازگشت به سلف صالح و بنیاد گرایی | آموزه‌های فقهی | سیاسی اهل سنت در کشورهای اهل سنت خاورمیانه
| آموزه‌های فقه | آموزه‌های فقه | آموزه‌های فقه | آموزه‌های فقه |

روش تحقیق حاضر به سوی نورمن بلکی (۲۰۰۱): فنون و شباهت‌های مورد استفاده برای گردآوری و تحلیل داده‌ها، جهت بررسی فرضیه این تحقیق بازاسازی نوع مسلمان و مقاومت تاریخی - تطبیقی بر پایه استادی و مدارک موجود به‌دست است. بنده منظور از نوع مشایی آموزه‌های فقه سیاسی شرعی و اهل سنت در قلمرو اسلام‌یه و دوست‌خوانی و شبکه تکلیف مبتنی بر آنها در مواجهه با مستندات مدرن و دوران‌های توسعة ناشی از هر یک از آنها در جوامع پیرو به‌طور جداگانه بازاسازی شده است، تا بر مبانی مقاومت یافته‌های حاصل از منیت‌شناسی مذکور به تبیین دلایل شکل گیری توسعة بومی مستقل در ایران و عدم شکل‌گیری آن در کشورهای اهل سنت خاورمیانه پرداخته می‌شود.

در بازاسازی نوع مشایی آموزه‌های فقه سیاسی شرعی در مواجهه با مستندات حکومت و تمدن مدرن، یکی از عواملی به آموزه‌های فقه سیاسی امام حسن خمینی خاصه نظریه ایشان
در باب لزووم تشکیل دولت و توسعه اختیارات آن (معروف به نظریه ولایت مطلقه)
به شرح مندرج در آثار مکمل‌نویس ایشان در این زمینه و همچنین آراء و تفاسیر
صاحب‌نظران فقه سیاسی در این خصوص مراجعه و استفاده کرده‌ایم. در پرازاسی نوع مثلاً
فقه سیاسی اهل‌سنت نیز عمدتاً توجه معاوضه بآراء و نظریات دو اسلام گرای اهل‌سنت,
رشیدها و سیدقلب در باب تکلیف اقامة خلافت و حدود اختیارات آن در مواضعه با
می‌باشد تا محرومیت غرب به شرح مندرج در منابع و استاد موجود در این زمینه
بوده است.

یافته‌ها
در این قسمت از کار به منظور اثبات مدل تحلیل و پاسخ‌گویی به سؤال تحقیق، ابتدا به
یافته‌های حاصل از پرازاسی نوع مثلاً فقه سیاسی شبه و اهل‌سنت در مواضعه با مستنداته
مدیریت و پیامدهای حاصله در حوزه امکان و انتخاب تشکیل دولت به مطور جدایی برداخته
می‌شود، سپس به مقایسه دو نوع مثلاً مذکور از لحاظ تفاوت در نحو مواضعه با مدل‌های و
پیامدهای متوقف تسویه‌ای ناشی از در برخی ویژگی‌های مورد نظر می‌بردای تا بر مبنای
ان امکان به‌پیشی‌های مدهی شکل گیری گونه‌های متوقف تسویه در منطقه خاوریانه
برای خوانندگان مطلب فراموش گردد.

آموزه‌های فقه سیاسی شبه و اهل‌سنت به مواضعه با مستندات مدرن

طبیقه نظریه‌های از صاحب‌نظران حوزه فقه حکومتی، امام خمینی نیز و اویلين
فقهی است که علاوه بر بحث در مورد [والايت] مثل سابع فقهیان به تناسب مسائل مختلف،
والیت قیفی را در تصمیم امر حکومت با همان معنا جامع ومحل [معالد مدرن]

1 آیت‌الله خامنه‌ای در این باره معقد است که ردیابی حرم اسلامی، که در شیعه ساکه عزیزی است،

یک‌بضایی‌چیز جدید است که در اسلام شیعه ساکه عزیزی است.

قبل از این کس دیگر از این منطقه قبیه در این بیان مختاره، یک نظر به وجود لیکنر به‌پیش‌مانها و مدل‌های
کسی که در این مقام تصور و در مقام عمل دو اماً یک نظر ایجاد کرد اکنون، اساس برگزار ما بود، که... 

والیت قیفی را مطرح کرد. براساس این منیا، نظام اسلامی بر سر با شد... (آیت‌الله خامنه‌ای، 1390؛ 2)
برای اولین بار به روشنی و تأکید، تفسیر مورد بررسی و اثبات قرار داده است

(ولایت فقه امام خمینی، ۱۳۹۱: ۲). آراء سیاسی امام خمینی در ضرورت قیام علیه نظام کهن‌شده و لزوم
تأسیس حکومت اسلامی با تدوین درس‌های فقه ایشان در نهایت اشرف در سال ۱۳۴۸
هش مخاطبانه منتشر شد (همان: ۲۲). امام خمینی در کتاب ولایت فقهی با عنايت و تأکید
بیان اصل ولایت، گه اساس و باهی تمام هماهنگی است به‌خصوص ولایت در امر
حکومت و جنبه‌های سیاسی آن را مورد بررسی قرار داده‌اند و در این باب علاوه بر تئین
عوامل سیاسی و اجتماعی که بسب شده تا این مهم‌ترین موضوع اسلامی مورد بر تکیه
قرار گرفت، ضمن بحث‌های استدلالی بر همان روش مفهومی، به برناصیبی عملی در حال
تحقیق ولایت فقهی در امر حکومت با طرح کردن راه‌های مخصوص و قابل عملی نیز توجه
داشته‌اند (همان: ۳).

در این کتاب، نظره امام در باب ولایت فقهی احکام اختیارات ولی فقهی برای اداره دنیا
و تشکیل دولت در عصر غیبت (به نظر مورد بحث قرار گرفته است). امام در آغاز سخن
می‌گوید که: موضوع ولایت فقهی، موضوع روشی است و هر کس اطلاعات مختصری از
اسلام داشته باشد، لزوم آن را تصمیم خواهد کرد. اگر تاکنون به این مسئله توجه نشده
است، دلیل‌های اوضاع اجتماعی و سیاسی بوده است. در سده‌های اخیر، استعمار یکی از
عوامل تحریف اسلام بوده است. اسلام بهترینی که با این تحریفات محروم است،
به صورت دینی غیرجامع و منفعل معرفی شده است. در این کتاب همه من از علمای
گاهشته اتفاق شده است که به طرفی‌ها و مسائل سیاسی اسلام توجه نکرده‌اند. در حالی که
در قران مسائل سیاسی جزء اصلی و مسائل عبادی جزء ناجی از آن است. در رساله‌های
عملی عکس این امر در قران صورت گرفته است. مسائل سیاسی، حقوقی، اقتصادی و
اجتماعی جزء کوچکی از رساله‌ها را تشکیل می‌دهند. غیر از توطئه‌های استعمار غرب
خودبختگی سلمانی نیز باعث شده است که یک فکر را پی‌پذیری که اسلام در مورد
حکومت زیتی ندارد (مام خمینی، ۱۳۹۱: ۱۱-۱۲).

آن‌گاه امام در ادامه می‌گوید که اسلام در مورد حکومت همه چیز دارد و برای اجرای
قانون، و احکام شرعی، تأسیس حکومت شرعی ضروری است. ایشان این فکر را که
گروهی به شرع بی‌راری و گروهی به عرف، سرتایی غفلت می‌دانند. وجود قانون اسلام به تنها یک سعادت بشر کافی نیست. این قانون یا اجرای شود. اجرای قانون با وی ام‌است. امام با این نظریه که هر گونه حکومت را در زمان غیبت غفلت می‌داند، مخالفت می‌کند و جنین استدلال می‌کند: از غیبت ناگوت هزار و چند صد مگدرد و ممکن است صدهزار سال دیگر بگذارد و مصلحت افتدار نکند که حضرت تشیری پیامبر، در طول این مدت کاری انجام نکامل کردن زمان بماند و اجرا نشود... (همان: ۴۹).

همانندی که محسن کدیور نیز در کتاب نظام‌های دولت در فقه شیعه خاطرنشان می‌سازد، محورهای نظام‌های امام خمینی در این کتاب را می‌توان در چهار رک دسته‌بندی کرد. این چهار رک عبارتند از:

اول: اسلام برای یکد رکن بخش مهم از احکام خود نیازمند. تشکیل حکومت است (امام خمینی، کتاب البیع، ج: ۴۴۲).

دوم: احکام حکومت اسلامی و آماده کردن مقامات آن، از جمله مخالفت علی‌ب‌د ظالمین، بر فقهیان عادل و عجیب و باری ایشان بر مردم واجب است (امام خمینی، تحریرالوسیله، ج: ۲۴۱ و ۴۸۳).

سوم: حکومت اسلامی بیشتر و کلیت فقهیان عادل منصوب از جانب شارع مقدس در همه آن چه بیامر دارد در ارتباط با حکومت در آن ولایت داشته‌اند (همان: ج: ۴۸۲ و کتاب البیع، ج: ۴۸۵).

چهارم: حکومت اسلام و احکام حکومتی از احکام اولیه اسلام است و بر همه احکام فرعی پیشتر دارد; حفظ نظام شرعی و اجابت است (امام خمینی، صفحه تهر، ج: ۲۴۰ و ۱۷۶).

این اگر امام در رک سوم، پروردگر یک نظام سیاسی است، توسعه اخلاقیات فقهی از ولایت عامه‌ی به ولایت مطلقه‌ی و توجه به لوازم سیاسی و عناصر به ابعاد مختلفی این نظریه سیاسی - ولایت انتصابی مطلقه‌ی فقهیان - مخصص امام است (همان: ۲۴). در میان معتقدین به مشروعه‌ی الهی پلایاصط، نه‌این امام خمینی به معنای واقعی کلیه‌‌ها، صاحب یک نظریه سیاسی در باب دولت است. از جمله امتیازات امام خمینی در اندیشه سیاسی این است که ایشان در میان قائلین به مبنای مشروعه‌ی الهی پلایاصط، نخستین فقیهی است که با دولت، به عنوان یک "نهاد برخوردار" کرده است (همان: ۲۵). این امر را می‌توان در توجه...
ویزه حضارت امام به دو مسأله: 1. قلمرو ولایت و 2. تلقی از فقه‌ت دریافت نمود (همان: 1396).

امام خمینی در خلاف سنت را پای جغرافیا شده تا آن زمان، قلمرو ولایت را صرفو تا انحصار مسائل و امور حسیب تگذن دانشمند محدود نمی کند، بلکه قلمرو ولایت قبیه در همه آنچه که پایگاه در ارتباط با حکومت در آن ولایت داشته‌اند، را قابلیت گستری می‌داند.

ولایت مطلق، فقهی به‌عنوان: 1. تقدیم به امور عمومی و حکومت و سیاست 2. تقدیم به مصلحت جامعه اسلامی 3. عدم تقدیم به امور انسانی 4. عدم تقدیم به چارچوب احکام فرعیه.

الهی اولیه و ثانویه (همان: 1397).

در توضیح قلمرو و اختیار امام خمینی، ولایت مطلق، فقهی را همین ولایت نامه‌دان که از جانب خداوند به نبی اکرم و اگذار شده است، و از اهم احکام الهی است و بر جمعی احکام الهی تقدیم دارد. اختیارات حکومت محصور در چارچوب احکام الهی نیست. حکومت که از احکام اولیه است و مقدم بر تمامی احکام فرعیه، حتی نامی و روزه و حج است. حکومت می‌تواند قراردادهای شرعی را که خود با مردم بسته است، در موافقی که آن قراردادها مخالف مصالح کشور و اسلام باشد، یکن جانیه لغو نماید. حکومت می‌تواند هر امری را که عادت و چه غیر عادتی که چرین آن مخالف مصالح است، مادامی که چنین است، جلوگیری کند... این از اختیارات حکومت است و بالا‌تر از این‌ها هم سنایی است (امام خمینی صحفه نور، ج: 170 و 174).

نایب‌الاول ولی فقیه فرمان از حیجه شریعی (اما در رستای اقدام دین) می‌تواند بر اساس مصلحت نظام حکم وضع تمامی کند. این احکام نه تنها مانند احکام شریعی لازم الانتساب و واجب الاطلاعه است، بلکه در صورت تراحم مقدم بر همه احکام شرعی فرعیه است (کنز، 1378: 10-8).

روکن چهارم نظریه امام در مورد علت مبهم نظام، مبنی بر انقلاب است. این نظریه بر این معنا دانست که کشوری که نظام مبنی بر انقلاب - یا حلال اسلامی مستقر در عصر غیبت - و احکام آن که مشکل بر قلمرو جدید در حوزه ولایت و فقهیت و امور عمومی و مصالحه جمعه را نیز پوشش می‌دهد، از احکام اولیه اسلام است که بر همه احکام فرعیه تقدیم دارد.

از این روش حفظ این نظام شرعی واجب است.
قرارداد احكام حكومتي در زمراه احكام اولیه، گم برگزاری برای تأسیس یک نظریه
بود که شرایط وجوشی حکومت اسلامی را تشکیل می‌داد. نظریه واقعی عامه فقها، به این
خاطر طرح شده بود. یکی از دشواری‌هایی که این نظریه برای بدلیل شدن به نظریه‌ای در
باب تاسیس دولت داشت، این بود که احكام مربوط به حکومت به طور مستقیم جزء احكام
ثانویه به حساب می‌آمد. این نظر امام خمینی (ره) به قواعد و احكام ویلي قیه هنگام حکومت
جهز احكام اولیه است، کار حکومت را برای فقه‌های آسان کرد. بر این مبانی، همان طور که
پیامبر (ص) و امامان (ع) حکم صادر می‌کردن و به وضع قولانی می‌برداوند، وچ فقهی نیز
می‌تواند به چنین کاری مبادرت کند» (بیلادی، 1376: 172-171).

آیت‌الله میرباقری در مورد مشا ظهر نظریه ولایت مطلقة امام طبق معاونی که در سطور
پیشین به آن اشاره شد، معکوس است که: مساله مستندات آیه امام (حسین) با آن مواجه بودند و
در مقابل آن مسالله مستندات، توری ولایت مطلقة قبیه و توری قفق جامد در ایندیه ایشن
ظهور پیدا کرد، صرفأ نظامات اقتصادی و سیاسی یه آن شکل یک در ترد آیت‌الله تانینی و
شیخ فضل الله توری مستندات نظام سیاسی غربی (مشروطیت) بود، در نزد کربلای صدر، نظام
کمونیستی مستندات بود و در زمان‌یا قبیر از آن، مسالله مستندات، محصولات تکنولوژی
غرب بود - نبست، بلکه کل حکومت و تمدن مدرن است و لذا مأموريت حکومت ولایت
فقه، را هم مواجه به کل تمدن مادی و تغییر مواردی می‌دانند (میرباقری، 1391: 7).

برخی افراد دین را متصدی بیان احكام موضوعات یا مواجه با نظامات ساخته کنار
مصرفی می‌کنند. اما در نگاه دیگر، ما با حکومت جهنی کفر مواجه ایم که خود را متصدی
اداره و سیرپرستی همه جانبه جامعه بشری می‌داند و معکوس است که با یاد جامعه جهانی واحد
بینی بر ایدئولوژی و فرهنگ و روابط اجتماعی و ساختاره مناسب و هماهنگ و
دارای یک سیستم زندگی مشترک به وجود آید (حسن).

در این صورت، مساله مستندات ما این تمدن غرب است و در مقابل باید حکومت و
تمدن دینی داشته باشیم که در مقابل آن قرار گیرد و در این مقیاس در جامعه بشری
بمند باشد (حسن). (بر این اساس) مأموريت این حکومت، فقط باعث گوگویی به مساله که
حکومت کفر ایجاد می‌کند، نبست، بلکه ماموریت او در دست‌داشتن نیض جامعه بشری
است و مقدم بر زمان حکم کردن است (حسن).
آموزدهای فقه سیاسی بیشتر و شکل‌گیری دولت نوسان بودیم
ما در اینجا بدون آن که قصد تقلیل و فرو کاستن نظرات و آراء فقهی امام خمینی* به نفع یک تحلیل سکولاریستی را داشته باشیم، صرفاً به دنبال این مطلب هستیم که
اندیشه‌های سیاسی امام خمینی* در حوزه عملی فقه در دوران جویزه شرع و فقاهت شیعه

* الامام خمینی (ره)
آن چنین که در نزد امام علی شده است، جهان آثار و پیامدهایی را به لحاظ ایجاد انگیزش‌های مساعد روان‌شناسی در حکمت پیروان شیعه در ایران به سمت فقهاً عقلانی بمنظور ایثار کارآمیز دین در اداره دنیا و در نتیجه ظهور و شکل‌گیری گروه‌های نوساز بومی و دولت نوساز بومی حامل ایده پیشرفت و آبادانی داشته است.

dقت و تأمل در آموزه‌های فقهی امام خمینی(ره) به شرحی که گذشت، نشان می‌دهد که حکومت در عصر غیبت در دیدگاه ایشان برخلاف فقهاً سنتی گزارا به معنای سلسله شخص فقیه بر پرداز احکام شرعی جدایی از مصالح عمومی جامعه است؛ بلکه هنر برگرفتگی امام خمینی(ره) برخلاف فقهاً گذشته در یونجه قلمرو حکومت با مناسبات اجتماعی، مصالح جامعه و مهمانی مصحت عالی نظام و در نهایت استقلال بخشی به آن به عنوان یک نهاد با سازوکار‌های خاص خوش مطابق با استانداردها و موازين متعدد در دنیای جدید است.

آموزه‌های مذکور بنیت توسعه اختیارات حکومت در عصر غیبت و مسروپسازی آن در موازات و تعامل با مستحکم‌های امر جدید (امر جدید) حکومت و تمدن غربی را به تعیبر می‌توان در موانعی که بر این توسعه‌ها و استقرار آنها روی دست می‌دهند که ایجاد شرعی و مدرن اما در خدمت کن اسلام و تأیید شرعی و رود گروه‌های مختلف و مدرم شیعه مذهب ایران و دولت‌های ایرانی مشترک حکومت اسلامی به حوزه فقهاً مطلق با مصحت عمومی ام از سیاسی، اقتصادی، علمی، فنی و... به حکم این که کارآمیز رهبری دولت مسروپسازی و لایه‌ای در عصر غیبت در اموری که هرگونه استقلال مسلمانان در مواجهه با حکومت و تمدن مدرن در گروه آنهاست را تحکیم می‌بخشد، قلمداد کرده.

به دنیال نشر و گسترش این آموزه‌ها، این گاگاه در جامعه دنیای ایران به وجود آمد که اگر تا پیش از این دوره در درون حوزه دینی فقط صرف رعایت و انجام احکام شرعی و فردی، حمایت و تأییدیه شرعی را در پی داشت و وظیفه غلبه شرعی در عصر غیبت تلقی می‌شد، از این نظر به بعد هرگونه اقدام و کنشی از آنها که منجر به تقویت و توسعه فقهاً ملی و و مسلمان، ممکن است به نقطه جامعه اسلامی و حفظ نظام در مواجهه و موازنه با حکومت و تمدن مدرن می‌گردد، نیز عیادت و وظیفه دینی تلقی می‌شود.

دستاوردهای برگزیدن آموزه‌های فقهی امام خمینی(ره) در ابعاد مورد نظر برای آن چه روحیه پیشرفت و آبادانی در ایران نام‌گذاری شد، این است که ایشان با تأیید شرعی احکام عرفی...
و عقلی که به منظور تأمین مصالح اجتماعی کشور وضع می‌شوند و پذیرفتن این موضوع که احکام شریعت در عرصه‌های غیرعبایی غیرآشایش، حکم ایلاس است و بنا بر آن هر آنچه عقلانی جامعه بنیان ناپذیر شود، حکم اسلام است، جواد وزرود به حوزه فعالیت‌ها جدید عقلانی را برای ایجاد شوره در ایران که ناپذیر از آن باید جدی رود، صادق کرد.

به زبان دومی، در انتهای اخیر آمادگی انطباق با سلوك عقلانی را در بین گروه‌های نوسازهای بومی اعماقدا و کارگران به خصوصی مهای مثبت ناپذیر مغز دوست، و عقلیه توسط کار اعماقدا و عمل به توسعه فعالیت‌ها مبنا در حوزه می‌شود که درک و آبادانی به کارآمدی، حجیت، مشروطیت و بقاء و حفظ نظام اسلامی به عنوان یک واجب و معروف کننده بکه عمل مستندی است که تأیید و شریعت اینکه کدام اعمال و تبانی‌ها در حال حاضر منظور اخیر را پیشتر تأیید می‌کند، ذهن در بدو امر سراغ فعالیت‌های ثامدنی یا توسعه‌ای طرف‌خاطب جنبه عملی و مبنا رود و بی‌توجهی در کوشش برای پیشرفت و آبادانی کشور از طریق توسعه فعالیت‌های عقلانی به فرهنگ غالب کنندی توسعه‌ای کشور در حال حاضر بودیم می‌شود. شکل‌گیری دولت و گروه‌های نوسازهای بومی حامل ایجاد پیشرفت و آبادانی یا کشور، به‌حال وأن را می‌توان در قابلیت دولت‌های ایرانی و گروه‌های نوسازهای بومی بعد از انتقال مشاهده کرده‌مصول و برآیند کننده آموزه‌هایی در حوزه فکاه شوره است.

بنابراین، بهتر از سایر مشارکت می‌کنیم که گروه‌های مختلف و حاملان فعالیت‌های اعماق از
دولت و کارگران بخش خصوصی (غیردولتی) در جامعه ایران با جرأت و جساویت تأمین و بدون احساس گنگ به بندالی توسعه و تفویض فعالیت‌های مدرن به‌طوری‌که مورد بهره‌برداری نشده و کشور خود هستند، به این خاطر است که قیال این جاده با اصلاح‌گری امام خمینی در درون حرزاً فضاهات شیعه، صاف و هموار گردد است.

شکل ۳: نمایش تأثیر آموزه‌های فقهی امام خمینی

و شکل گیری دولت حامل روحیه پیشرفت و آبادانی در ایران در ۳۵ سال اخیر

۳ آراء و نظریات تئوریهای مذهبی اهل سنت در مواجهه با مستحکم‌های مدرن


در اینجا ما با تأکید به استدلال بایی سعید که «الغای خلافت عثمانی به عنوان نماد پیک...»
نهاد فعالی متعلق به مسلمانان که حتی عنوان ظاهري آن هم کارکرد مهم در نظام عقیدتي مسلمانان الهَلتِ داشته است. توسط مدلی مرکز اقتصاد دندان مبتکر و فرآیندهای مبتنی، وفاداری بر قویت ترک و نظام جمهوری بیهقی آن و محترفی ضمنی آن به عنوان نمادی ضد مدرن از طرف کمالیست، در اصل به معنی شکست دولت بزرگ عثمانی در مقابل دولت‌های نروژی بوده که از هو تن مند زایده ارما سریر آورد است که می‌توان از آن به عنوان سراغ‌زور مواجهه دنبال اسلام با مستحکم مدرن غرب و (یا به تعیین خودی) معیار باید به عنوان یک نقطه عطف که واکنش اسلام گرایان را برانگیخته است، در عصر حاضر تعیین کرد. در خواهیب بدانید که واکنش اندیشه گران و نیروهای مذهبی و اسلام گرایان اهل ست و که می‌توان آنها را به نوعی نماینده کنش غالب مذهبی اهل ست در مواجهه با این نقطه عطف تلقی کرد برای تجدید‌نظرات دینی و مشخصاً بازگری و پاژست‌نگری خلافت که کارآمدی و مشروطیت آن در مقابل دنیای جدید به جالش کشیده شده بوده، چگونه بوده است؟ (برداشت از بابی سعدی، ۱۳۴۰: ۷۱-۱۵۳).

توجه به این مسئله به ویژه از آنرو حائز اهمیت است که فرض بر این است که اگر اندیشه گر اسلام در این جهان اهل ست در مواجهه با این نقطه عطف تاریخی همانند کاری که امام خمینی در مواجهه با همین نقطه عطف در توسه اخلاقیات وولایت‌فقهی از طریق توسل به انجام عقلانی انجام داد و موفق به تشکیل اتلافی از دولت و گروه‌های توسه یک مورد برای نوسازی ایران شده، به توسه اخلاقیات (خلاقانه) نیز سردرک خود دولت مدرن در دوستگاه نظیره بردازی خود برداختند، چه‌چیز که مسئول بسیاری از کشورهای مسلمانان از لحاظ اداره امور کشور و تحولات توسه‌ای و آن به گونه‌ای رنگ می‌خورد که مسیرها گوناگون درباره نحوه مواجهه اسلام‌گرایان کشورها اهل ست با مستحکم توسه مدرن غرب به ویژه در تقابل با کمالیسم به عنوان نماد مدرن در دنیای اسلام دیوانی می‌دهد که واکنش‌های مختلفی در این خصوص انجام گرفته است که تأثیر گذارترین این واکنش‌ها که می‌توان آن را به نوعی نمایندگی جریان غالب فکری و مذهبی اهل ست ببخش فساد جوامع سنگینی و با دست‌ک مورد تأیید دستگاه روحانی و فقاهت مذهبی اهل ست قلمداد کرد. جریانی است که: منفاوت از دو موج پیش‌اشفه در کشورهای اسلامی، به‌عنوان (اصلاح گرایان لیبرال) و (ملی گرایان رادیکال) - از آن تحت عنوان
بنیاد گرایی اسلامی و رادیکال‌سیاست‌ها، نام برده شده است (بیوگرافی: ۱۳۸۸).

بنیاد گرایان دینی (در معنی اختیاری و ناپایدار) جامعه اسلامی را (در دوران معاصر) ناشی از سرسردگی به استعاره با شیفته‌گی نسبت به ارزش‌های بیگانه و سرگرمی خودباختنی زماداران معرفی می‌کرده. آن‌ها خواهان آن بودند که نظام اسلامی را به صورت یکدیگر در پایان نظام اروپایی و غربی قرار دهند (ممان: ۱۳۸۹).

بنیاد گرایی در این معنا بیشتر نظرت: «به بازگشت به تفسیرات سنی از دین (بابی، مصد: ۱۳۹۰)»، و یک به تعریف تاریخی به معنا یا اوایل گری باورهای سنی گذشته در مورد خلافت آرمانی اسلامی در عصر صلح و سلف صالح بدون لحاظ کردن مفاهیم خلافت و اجتماع عقلانی در مواجه با مفاهیم مدرنیته می‌باشد. روند رشد بنیاد‌گرایی در مقاطع گوناگون، اما به طور اجمالی در میان برخورداران (دیگر موج‌های واقعی یا پیشین) در مواجه با غرب نشان دادن به قدرت سیاسی بردن، وی همچنان که شوهر، سایل اختیار نیز نشان داد در اکثر جوامع اسلامی - عمیق از نفوذ بالایی برخوردار هستند و اندیش‌های آن‌ها در میان گروه‌های جوانان و اصلاح بزرگ اجتماعی جوامع مذکور از نفوذ و جاذبه‌های زیادی برخوردار است (نقل به مضمون از مانند).

هر چند نظریات و دیدگاه‌هایی که مبنی ایده‌ای بنیادگرایی: یا بنیاد گرایی به شمار می‌رود خود فکری که شاخصی از «بهبود» در عربستان سعودی گسترش یافته و راه‌های فکری را در برگیرند، اما چنین مشترک‌همه این نظریات در مواجه با مسجد مدرن، طرح اندیشه یا فرض وجود همان اصل اسلامی است که در راسته کمی ویایت در عربستان سعودی توسعه یافته، به سمت محاوره واقعی دیپلماسی پیش می‌رود.

در حالی که برخی از عقاید موجود به سالی بنیاد بر فعالیت اسلامی اقتلاعی کشیده شده و در این میان ما با توجه به گستره زمانی مورد توجه و از مقدمات تحقیق حاضر برای طبقه‌بندی از نظر‌هایی که به اصل‌های جدید بنیاد گرایی و اصل‌های مروج در خلافت، عصر حاضر معرفه شاگردان، می‌پردازیم.
راشیدضا و حکومت اسلامی

راشیدضا در واکنش به جبران غرب در جهان اسلام به طرح نظریه حکومت اسلامی به جای خلافت اسلامی پرداخت. وی راحل فائق آمدند بر بحران مواجهه با تمدن غرب را در برپایی حکومت اسلامی می‌دید و در طرح نظریه خود در این باب به ارائه طریق پرداخته است.

راشیدضا در ابتدا معتقد بود که حفظ خلافت غیرمکن و نامطلوب است، اما باید آن را اصلاح کرد. (با سعد، 1380: 8). راشیدضا در کتاب مهم خود در این زمینه تحت عنوان خلافت و امانت عظمی خاطرنشان می‌سازد: نهادی که در تاریخ به نام خلافت درست شده است، از اصل خود فاصله زیادی داشته است (بیلادی، 1387: 42).

به نظر راشیدضا: «بخش خلافت آرمانی که در زمان خلافت راشیدین وجود داشت و خلافت با پیمان خاصی وامید داشت. بنی مجموعه‌ها که می‌خواهند اثبات کند، این است که خلافت‌های با پیمان خاص در تاریخ اسلام ناشی از ضرورت‌های مقعده زمان بوده است و آنما را شرایط زمان تحمیل کرده است. قطعیت نیز این خلافت‌ها را با وجود برخورد اخلاقیات از شرایط لازم به ناجار تایید کرده‌اند. اساساً به این دلیل که شق مقابل آن را [طبق محافظت کاری حاکم بر فقه اهل سنت] هرچه و موجب می‌گردد که بی‌تفریق شر است (همان، 2003). دلیل دیگر تایید خلافت‌های گذشته از جانب علماء فقها و دستنشانده‌گی برای از روحوانیت بوده است... [که] وزنی از حرف خلافت و بیدانش شکلی هیا تهیه‌العصر آن در تاریخ تمشاق اسلامی را موجب شده است (همان).

راشیدضا پس از ارتباط برای تأسیس خلافت به شکل اصلی آن موانع عملی زیادی وجود دارد. (ازدا) در برپایی نظریه سنگ‌تراش [نظریات قدیم خلافت] و همچنین تجدید خواهان ماقبل خود کانون نظام اسلامی را از خلافت به قانون شریعه منقول می‌کنند (همان منابع). اما به شیوه‌های خود به همین ترتیب که در نظریه عبدالرزاق نیز آمده بود، از این خلافت را از اندیشه حکومت جدا می‌کنند. این رویکرد توسط اسلام غرایان دیگر نیز ادامه بدام می‌کند (همان به نقل از رجبی، فرهنگ، 1381: 99).

راشیدضا معتقد است که: «منبع شریعت در اسلام ظرفیت لازم را برای استخراج تمام قوانینی که برای زندگی بشر لازم است را داراست» (همان: 2014). از این رو می‌پیست
حکومت اسلامی بر مبنای قوانین شرع به جای خلافت تأسیس شود. هر چند، وی در نظریه حکومت اسلامی برای پایه‌گذاری بر اساس قواعد و به نیازهای جامعه اسلامی بپیشنهاد اجتهاد فعال را هم می‌دهد، اما با این حال در سیکل دوم: اصول کلی حکومت مورد نظر وی را یک قانون اساسی تعیین می‌کند که از اصول کلی قرآن و سنت خلقتی راشدین اهل الامام می‌گیرد و در رأس حکومت (مورد نظر وی) باید یک امام متعتیح (قارئ و داشته) باشد. این حاکم از اهل جل و عدل، علیه ارای کارهای خود کمک می‌گیرد (همان: ۴:۱۰). ضمن آن که رشیدرضا بر همه منوال: برای کل جهان اسلامی نیز فکری اندیشه‌های بود که عبارت بود از تعبیر یک خلق خالق می‌تواند گان تمام سلطانان (مان) اما با یک هر جر و بحث و اصل نماینده که جمله تجویز باب اجتهاد به منظور پایش باتعین نسبت به نیازهای زندگی، همچنان که متعادلاً ذکر دلیل خواهد شد همچنان که در نظریه اسلام گیراوی وی نیز مشهد است، باید گذشته به گذشته باشد (بناهای اولیه خلافت اسلامی) و اصل گیراوی توانست منجر به تحول اساسی در اندازه گیرایی خلافت و تجديد‌حریثات فعل دین در مواجهه با مدرن غربی ایجاد کند.

زاغه، در مقاله «مروری بر سیر اندازه‌سلبکیه سلبکیه گرا از تبدیل اسلامی با اثبات» بر مورد این یافته، در چارچوب ماهیت بیان‌گرایانه رشیدرضا، علمی گرایش‌های اصلاح طلبانه اولین و یک دلیل عنوان: رشیدرضا، بازگشت به این تیم و این عبدالوهاب و بازیابی خلافت، توضیحاتی را ارائه داده است که مراجعه به آن به همیش گزاره ما از اندازه‌سلبکیه باید گرایانه در زاغه، و رشیدرضا کمک شایانی خواهد کرد:

اولین سلبکیه گرا بی‌گذار از این حفظ، این تیم و این عبدالوهاب به این پیشنهاد، اصلاحطلب در مصر می‌رسد که متأثر از محمد علی خواهان اصلاح دینی برای روابط بی‌رو و روابط اندیشه گرایی است. اما دری این نمی‌گذرد که در پیش گرفتن ستون سلف صلح را کارآمدتر از اصلاح دینی می‌پایان و با روان‌گرایی از میبدالاند افغانی و محمد علی خواهان، شفته این تیم و این عبدالوهاب می‌شود (زاغه: ۱۳۳۸:۸۱). در واقع: تلاش در راه زدودن بدعه از دین و ارائه دینی خالص و باکورا و را متأثر از این تیم و این عبدالوهاب کرد (گل محمدی، ۱۳۶۴:۱۸۵). از این نظر: رشیدرضا، نقطه مهمی در سیر سلبکیه گرا سنی در تبدیل اسلامی است. در
گرفتن اندیشه‌های سلفی در وجود از عصر رسوم سلفی گری در کالبند نیمه‌بان اصلاح طلبی عربی است که قاعدتاً ویژه از جمود و عارفی باشد، اما در این مورد به آغوش آدمدرگی است (زاغری، 1393: 68). به‌معنی دیگر: «هوایی گری از طریق رشد‌پردازی در آثار و جریان تجدید تنی، سنی جای گرفت؛ (گل محمدی، 1384: 176).

بدین طریق: رشد‌پردازی و خواهان خلقتی بود که فرمان دين و دنیا را توآماد در دست داشته باشد و پری‌پاس است که ان خلافت جبر در عصر سلف صالح و مورد حمایت و تابعین باشد. تکفیره بود. رشد‌پردازه خواهان بازگشت به پیوست اسلام رفته بود و در این مسیر از ساختگی خلافت عباسی و عمرانی نیز دریغ نمی‌کند تا خلافت آرمانی که در مبانه شبیج و آنالوی شکل می‌گیرد، از معالب خلافت‌های بیشتری برای باشند (زاغری، 1393: 68).

گیب، نژد در کتاب اسلام بروسی تاریخی، در تأیید ناکامی رشد‌پردازی در طرح نظریه اصلاح عبدالپور در فلوگلیندن به ایدئولوژی بناگردی، چنین استدلال کرده است: «بیشوار جنبش سلفی شاگردی سوریایی محمد عبده، بنی شیخ رشد‌پرداز (1385 م/۱۴۷۷ م) مؤلف تفسیر قرآن تأییف خود و میدر مجله الماندار است که سرانجام دانشمندی انتشارات از مراکز تا گروه گسترش یافته. هرچند جنبش سلفی تحت تفوق وی در آغاز کار، اجرای برنامه وحدت (اصلاحی) سیدجمال را تأیید کرد، اما همین که حکام دنبال دولت ترکیه به سنت اسلام پشت کردند، رشد‌پردازساءست آنان را به محاصره محکوم کرد. رشد‌پردازی معلمان مسلمان سخت‌گیر قطعی به تدریج به بیان‌گرایی برگشت و سرانجام راه‌یافته را در بین بیان و افکار سلفی و وهابی مورد توجه قرار دارد و به پروسه و گسترش آن هم مبتلا شده‌اند (گل محمدی، 1385: ۷۱).

نتیجه آنکه تفسیر به حکومت اسلامی رشد‌پردازه نتیجه تا هتنا به تحولستی اساسی در تنظیم سنتی خلافت سنی و کارآمدها آن به نفع اچ‌گری یک دولت مدرن بوده و در مصاف با مستنداری تبدیل غرب همانند مورد ایران نشده، بلکه به آن به دلایلی از جمله: سرخرودگی بسیاری از مردم (کش‌لویی‌های عربی) از حکومت‌های تجدیدخوای لیبرالی در جهان عرب. که با غرب معاون فروپاشی خلافت عثمانی فرصت جولان بیافته بود، شکست جنبش‌های ملی‌گرایی رادیکال با تجربه ناصر پسیم در مصر و همچنین حادثه مهم شکست کشورهای غرب از اسرائیل، توسط نهضت اخوان المسلمین تفسیر رادیکالی نیز شد و شکل ایدئولوژیک بود خود گرفت و شالوده جنبش‌های رادیکالی و توده‌ای بعدی که می‌توان از آن به عنوان
پیامدی از ‘‘بنیاد گفتار‘’ در عصر جدید، با مشخصه‌های ایدئولوژی‌های اسلامگرای به سفارت صالح، نفی اجتهاد و عقلانیت به عنوان بدعت در دین نام برده که نمی‌توانیم بارز آن را در حال حاضر می‌توان در میان گروه‌های افراطی اخوان المسلمین، القاعده، النصره، طالبان، داشته، یک هزار و... در گورش و کنار گشتهای اسلامی سنی نشین مشاهده نمود.

۲- سبب حق و بایدکش اسلامی

اسلامگری سنی دیگری که در مواجهه با غرب به این فکر تجدید‌دیوانی بین‌بی‌بار می‌دارد، از آن‌جا سیدقطب‌ریا است. ایده برداشت و با آیاتی برای تفاوت افکار و ایده‌هایی که نفوذ عظیمی روی مردم نداشته، جنبه‌های اسلامی، [خاصه اخوان المسلمین به عنوان بدعت مردم دعوت جریانات معاصر سلیق] و جامعه عرب به مرکزی داشته است، سیدقطب‌ریا است.

عصاره دیدگاه و آراء سیدقطب رئیس به این خصوص می‌توان در کتاب عالمی فی الطبیعی (شناس‌های راه) جستجو نمود. وی ابتدا کتاب خود را با یک هشدار شروع می‌نماید: بشریت امروز در لبه یک پرگار ایستاده، به سرخ نابودی کامل که سرخ را پیدا کرده‌اند آویختن باشد... به هر یک از یک که مستثنی از آن ارزش‌های حیاتی که برای تولید سالم و ترقی حیاتی و ضروری است، به غنی که است (لو، آیه: ۱۳۸، ۱۷۳۰).

او در ادامه تمدن غربی را منتهی به سوق دادن بشریت به سوی این حالت جامعی و غفلت آمیز، امکانی که به محض آن در تأمین و انجام مستندی اخلاقی خود نسبت به پیش بشریت ناموفق است [به‌همین خاطر وی] سالبانان را به قدم جلوگذاشتن و ادعای دوباره رهبری بشریت نسبت به قدرت‌های غربی دعوت می‌کند [مراجعه به غرب از طریق نفی مدرن و بایدکش به خوشبختی] (همان: ۱۷۰).

۱- برای اطلاع بیشتر از معاون ملک در ‘‘بنیاد گفتار‘’ اسلامی، مخصوصاً مسجد جمهوری اسلامی مالتی ۱۳۶۸ (دوم کراییال مال کافران است)، به نشانی ایستاده: fararu.com/fa/news/621270
همان طور که «لوآی» در شرح آراء قطب خاطرنشانی می‌سازد؛ آنچه درباره «جهانیتی» قطب در دوسرآفرین است، این است که او مسائل مبنا به جامعه اسلامی را به سطح یک مبارزه ساده‌اندیشمانه بین خوب و بد، ایمان و کفر، با اختلافی بودن و غیراختلافی بودن تنزل داد. [بر این اساس] دیگر این مسائل به عنوان مسائل فرهنگی و تمدنی، منجح از یکدیگر شدید در توانایی‌ها و صلاحیت‌های فکری، صنعتی و سازمانی مسلمانان در کنار همراه با زوال اخلالی در خصوص و شخصیت مسلمان [که یک مواجهه اجتماعی - عقلانی را می‌طلبد] به نظر نمی‌رسد (همان: ١٧١).

همچنان که لوآی نیز خاطرنشان ساختمان است: قطب [در پرساخت در گان‌های ایدئولوژیک خود] حتی [فراتر از این هم رفته و به تعريف جديد براه پيشرفته و ترقي برداده است. در این راستا قطب تاکيد می‌کرد: این جامعه توسعه‌دهنده جامعه‌ای نیست که در نقطه‌ای اوج تولید مادي است، بلکه جامعه‌ای توسعت ژانر است که تمایل اخلاقی از خود نشان دهد... جامعه‌ای که از نظر علم و تكنولوزی در اوج است، ولی در اخلالات در حضیض آن جامعه عقب مانده می‌باشد. در حالی که در جامعه‌ای که در اخلالات در رده بالاست و از نظر علم و تولید مادي در رده پایین، آن جامعه پیشرفته است (همان: ١٧٥).

قطب، با ارائه این تعريف از مسئله توسعت، قادر بود از گاه و تقصیر همراه با توسعه‌دادرگی قرار كند، مقرري سريع برای موضوعی ظاهری پیچیده و باعث در صمت نمایيد. [در نتيعه همين تفسیرهاي ایدئولوژیک از دين و سنت] بسیاری از سازمان‌های اسلامی نقض خود را در تبدیل و برگرداندن جامعه جامعه به اسلام - درک‌گردي در میزان‌های شديد و غامب‌اچونگى، از مقامات و مراکز سياسى، دينى و عملى. [طبق اين برداشت از اصلاح دينى] پيشرفته و ترقيه دیگر به تاکيد بر علم، صنعت، نوآورى، آموزش و اصلاحات اجتماعي صورت نمي‌گرفت، بلکه از طريق روابطى، تعاونى و جدابى و فناکارى نسبت به جنس اسلامى، انجام ميشد (همان: ١٧٦).

سرانجام اين که آمد بک طرف قطب در اسلامى در جوامع اسلامي مدردن، و با رده‌بندی، کردن آنان تحت عنوان مقولهای خاص نظر «جامعه جامعه»، «حذف» به رادیکالهاى اسلامي در كشورهای عربى، اعلى همان بارى رسانيد تا از راه‌حل های كلاسيكى كه بدوى برای در گريشند با شرایط متفاوت و برای برخوردارى با جامعه‌ای که مي‌توان آن را غیراسلامي طبقه‌بندى كرد و دولتى که مي‌توان آن را سرزمين جنگى ناميد، طراحى شده
کوشنیهای مختلف توسعه و ریشه‌های مذهبی آن در منطقه خاورمیانه: با تأکید بر «توسعه بومی مستقل»...

استفاده کردن (همان: ۱۷۶)، در واقع برخی عبارات کتاب آخر سیدقطب، عینی عالم در الطیب، را به‌سادگی می‌توان دعوتی آشکار به استفاده از خشونت بر علیه جامعه اسلامی موجود، تفسیر نموده‌ب به‌خصوص اگر جدای از اعتبارات و جملات اندکی خواندنی شوند که در آن‌ها قطب بر رهایتی از کلی و یک استراتژی درآمدند تأکید دارد، هر چک که خلاصه مسلمان سر جنگی داشته باشد و به خاطر عقیده‌اش و مانع از عمل او به دنیش شود، و در آن شریعت [حقوق اسلامی] تعطیل گردد،

دارالحرب است، هنی اگر خانواده و خوشنان با مردمی در آن زندگی کند (همان: ۱۷۶ و ۱۷۷). بر این اساس می‌توان تبیه گردد که پایان چنین اسلامی گرایی سیاسی در مواجهه با تجدید غرب نه تنها کمکی به بروز فتنه مسلمانان عربی اهل سنت از وضعیت عقب‌ماندگی و مواجهه فعل با آن‌ها نکرد بلکه به دلیل تفسیر ایدئولوژیکی از دین و سنت در قاب استفاده از برداشت‌ها و مقولات خاصی همچون: «فناصله (ترک رابطه)، جاهلیت (جهل)، استیلا (تفوق و برتری) و دارالحرب (سرزمین جنگ) ناگاهانه راه را برای رشد گروه‌های رادیکال [جوابگر اسلامی سنتی نشین، به‌ویژه حوارمندان عربی] هموار کرده و یک مجموعه اصطلاحات و ترمینولوژی برای آنان فراهم نمود که توانستند با استفاده از آن یک جنب تمام عیار علیه جامعه موجود را توجه کند (همان: ۱۷۶)، که نمونه آن را می‌توان در حال حاضر در افرادی گرگ‌نی و انسانی اسلامی از جمله اخوان المسلمین و گروه‌های وابسته و هم‌مسالک با آن در جمله القاعده، داعش، النصره و... مشاهده نمود.

۳- اموزه‌های فقه سیاسی اهل سنت و پیامدهای آن در حوزه فعالیت‌های دینی

قدیر نصری، با معرفی گروه‌های معاصر مسلمانی ذیل عنوان: «موج سوم خلافت‌خواهی»، معکوس است که این قبل گروه‌ها تحت تأثیر دو موج پیشین بیان‌گری در سرزمین‌های اسلامی، یا تامل در تجربه مدرنیتی، جهانی شدن، دموکراتیسیون، یک راه رهایی در پیش گرفته است و آن عبارت است از نظر تجدید احیای سنت سلیف صالح، عمل گرایی تمام عمار، برای پیاده‌ریزی خلافت، خشونت ورژی، دگرسانی و شخص محوری، دعوت و تبار این گروه‌ها هنگامی زیبا روایت می‌شود که درنگی در دو موج پیشین خلافت‌خواهی داشته باشیم (نصری: ۱۳۹۳: ۷۲).
شکل 4. نمایش مراحل مواجهه جریان‌های فکری - مذهبی معاصر جهان اسلام

(با محوریت نیروهای مذهبی اهل سنت) با مستحکم‌تنه تندن غرب

و پیامدهای حاصل از آن در جوامع اهل سنت

؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟؟
گونه‌های مختلف توسعه و ریشه‌های مذهبی آن در منطقه خاوری‌ها؛ با تأکید بر "توسعه بومی مستقل"...

کمال ولادی در مقاله مقایسه اندیشه سیاسی شیعه و اهل سنت چنین می‌نویسد: "اندیشه‌های سیاسی نظریه بارزانی اهل سنت در وجه گلی خود محافظه‌کاران است... این نظریه بارزانی بیش از هر چیز، نگران بقای جامعه مسلمانان در شرایط متحول بودن‌ها. ضرورت حفظ نظم و مصلحت جامعه اسلامی [به‌واده پایین‌ترین به سنت] محور توجه فقهای اهل سنت بوده است" (ولادی، 1388: 120).

مورر دیدگاه علی‌الیه اهل سنت راجع به دولت و حکومت مشروع در قابل نوع مثلی نیز نشان می‌دهد که حکومت مشروع با مشروطه هر حکومتی در فقه سیاسی ممنوع به آن است که آن حکومت حداکثر اصل حفاظت از شریعت را به رسمیت بشناسد. مصداق چنین دولتی از نظر فقهی اهل سنت نیز "خلافات اسلامی" است که بی‌ثبوت و طاعت از آن وجود شریعی دارد؛ چون خلیفه طبق این دیدگاه ضامن اسلام و حفظ هدیه مسلمین است.

بنابراین همچنان که پروفسور گیب‌نیز در تأیید ماهیت شرکت کننده به واقعیت خلافت در زند فقهی اهل سنت استدلال کرده است: "هنرها همه مباحث مربوط به نهاد حکومت در اندیشه سیاسی اسلام [اهل سنت] بر محور خلیفه که به‌نتیجه نمایندگی اقتدار به‌شمار می‌رود، دور می‌زنند، بلکه دولت به عنوان پدیده‌ای گذرا و مؤقت و با آن که قدرت دیکتیک در اختیار دارد، فاقد هر نوع قدرت ذاتی است" (قلت از لیتوسن، 1389: 50).

شاواهد نشان می‌دهد اندیشه وی اهل سنت در دوره جدید تقابل با کمال‌السیسی به عنوان نماد مدن در دنبای اسلام نیز کمیکی بوده است هم‌الاً کاری که امام خمینی در توسعه اختیارات ولیت فقیه از طریق توسل به اقتصاد عقلایی انجام داد و موفق به تشکیل ائتلافی از دولت و گروه‌های نوسازی بود که نوسازی‌های ایران، در مقابل "نوسازی غیر"، به تشویق اختیارات خلافت سنتی را در این دهه بک دولت مدن در دستگاه نظریه بارزانی خود و در نتیجه زمینه‌سازی برای ظهور توسعه بومی مستقل در دنبای اهل سنت، انجام دهنده. در این قسم از فقه سیاسی برخلاف فقه سیاسی شیعه تأکید گزارش‌ترن واکنش که می‌توان آن را به نوعی ممکن‌نژاد افتخاری عالی و مذهبی اهل سنت بست و سنت سنی نشن قلمداد کرد، در جراین است که می‌توان از آن تحت عنوان تئودوریکی اسلام و رادیکالیسم سیاسی تام برده حداکثر خروجی آن برای گروه‌های اهل سنت خاورمیانه در حال حاضر موج سوم خلافت خواهی با مشخصه‌های تجدید و احیای سنت سلف صلح در بین گروه‌های جدید اسلام را موسوم به دولت اسلامی عراق و شام "دعا" است. مطالعه بالا برای سهولت در فهم در قالب (شکل 5) تلخيص شده است.
شکل ۵. مقایسه امرزه‌های فقه‌سیاسی انديشه سیاسی اسلامی راهنما شیعه و اهل‌سنت
در مواجهه با مستحکم‌ترین حکومت و تمدن غرب و یاده‌های توسه‌های ناشی از آن در دوره معاصر

<table>
<thead>
<tr>
<th>شرایط‌ها، سیدقطب</th>
<th>امام خمینی</th>
<th>ملاک‌ها</th>
</tr>
</thead>
<tbody>
<tr>
<td>نظر مدریتی بومی</td>
<td>طرح توری، قره جامع و ولایت مطلق</td>
<td>خیزگیری</td>
</tr>
<tr>
<td>طرح بیان‌گرایی، بازگشت به خلافت سنتی و سلف صالح</td>
<td>نوع ابجگر دینی</td>
<td></td>
</tr>
<tr>
<td>قوانین ایجاد تزاریک از سمت و دین</td>
<td>اطلاع هوای اجتهد عقلائی</td>
<td></td>
</tr>
<tr>
<td>واجب شرعتی تأسیس جوامع و تمدن دینی</td>
<td>راجع سیاسی</td>
<td></td>
</tr>
<tr>
<td>حفاظت از سنت و شریعت مرسوم</td>
<td>تغییر موازی و افزایش قدرت و مصلاح</td>
<td></td>
</tr>
<tr>
<td>مأموریت حکومت اسلام و جامعه اسلامی</td>
<td>دامنه اختیارات دولت ولايت مطلقه در نظام ابوموسی و طلائیکه که مشروط</td>
<td></td>
</tr>
<tr>
<td>وظایف سنتی خلافت اسلامی و اجحای</td>
<td>مصلاح اسلام و جامعه اسلامی اقتضاء می‌کند</td>
<td></td>
</tr>
<tr>
<td>سلف صالح</td>
<td>بیامدهای دیوان‌نشینی و انگیرش در برایون</td>
<td></td>
</tr>
<tr>
<td>شکل بزرگ گروه‌های راکدکال و افرادی از قیل اخوان المسلمین، القاعده، داعی و...</td>
<td>اقتراح گروه‌های نوساز بومی حامل ابتدای پیشروت و بایگانی</td>
<td></td>
</tr>
<tr>
<td>امتاع شخصی گروه‌های دندان بومی بیرا</td>
<td>طبقه فردی عقلائی</td>
<td></td>
</tr>
<tr>
<td>عدم توسه دوگان و ابستگی کشورهای مسلمان اهل‌سنت بنهکی شده‌های غربی و شکر</td>
<td>توسه دوگان و پیشروت‌های ۳۵ سال آخر</td>
<td></td>
</tr>
</tbody>
</table>

1. برای اطلاع بیشتر از تفاوت‌های بین نحوه مواجهه امام خمینی با نیروی غرب و جریان‌های دیگر، فکری معاصر در کشورهای اهل‌سنت در مواجهه با مستحکم‌ترین تمدن و حکومت مدرن به منابع زیر بروجکنید: یاف سید، سید (۱۳۸۰). هراس، تبدیل ارگوئالی و ظهور اسلام گراویا، ترجمه غلامرضا جمشیدی‌پور، تهران: نشر پهلوان. ص۱۸۵-۱۸۶.
2. موسی قدرتی، نشر: انتشارات دانشگاه تهران، سال ۱۳۸۷ ص۳۱.
3. حسین‌زاده فرید، مهدی (۱۳۸۲) مسیر، محسن عباسی، نشر نیاوران. اندیشه‌های جهانی امام خمینی (وی) در مقایسه با جریان‌های فکری معاصر جهان اسلام، چهارم‌مجله مطالعات جامعه‌شناسی، دوره ۲۰ شماره ۱، تهران: دانشگاه تهران، ص۱۸۹ تا ۲۴۲۳.
نتیجه‌گیری
مرور پایه‌های تحقیق نشان می‌دهد که علت اصلی وجوهی از تنش‌ها در آموزش‌های فقه سیاسی شیعهٔ مستقل، سنت گرا و آموزش‌های فقه قدیم اهل سنت در باب تحقیق قلمرو و انتخابات (لیست)، و (خلافت) در عصر غیبت و پس از نبوت و محدوده احکام و وظایف شریعی تبدیل‌ها در نتیجه عدم توسعه فعالیت‌های عقلانی در جهان اهل سنت و اهل سنت، تفاوت‌های غیرقابل انکاری بین این دو
در نقطه عطف تاریخی نحوه مواجهه با حکومت و تمدن مدرن غرب و در نتیجه پیامدهای توسعه‌ای تمدن از آن برای کشورهای تابع و جدیده است. نتیجه‌گیری یافت‌ها بیانگر آن است که یکی از دلایل عمده عدم شکل‌گیری «توسعه بومی مستقل» در کشورهای مسلمان اهل سنت در دوره‌های متأخر در مقایسه با ایران، عدم شکل‌گیری گروه‌های نوساز و دولت نوساز بومی حاصل ایده پیشرفت و آبادانی در این کشورها است که علت اصلی این مشکل نیز به نحوه مواجهه نیروهای مذهبی این کشورها با مستقیمیت حکومت و تمدن مدرن غرب مربوط است.
در اینجا و در این قسم از سنت دینی، برخلاف آموزشهای فقه سیاسی شیعه با محوریت امام خمینی، که در مواجهه با مظاهر حکومت و تمدن مدرن غرب، از موضوع فقه و اجتهاد سرفصل یافته در توابع اخلاقی و نظام‌های اسلامی، بی‌پذیر و نظری آن تا سردید یکدستی دولت مدرن نمود که پیامدهای شکل‌گیری و بیداری یک دولت نوساز بومی و گروه‌های نوسازهای حاصل ایده پیشرفت و آبادانی و در نتیجه حصول به توسعه بومی مستقل بعد از انقلاب در کشور شد، حکم به
نفر مظاهر مدرن و پازگشت به خلافت شریعی و بین‌دیافه اولیه نموده است که حاصل آن منجر به شکل‌گیری تونیک‌گرایی دینی در عصر حاضر شده است که انکشاف عملی آن را می‌توان در قابل انواع جنبه‌های افزایشی از اخوان المسلمین گرفته تا دوره اسلامی عراق و شام (دانش) در حال حاضر در غالب کشورهای اهل سنت خاورمیانه و مشاهده کرد. نتیجه آن مقامه تاریخی بروز توسیع در کشورهای خاورمیانه اهل سنت به ایران نشان می‌دهد که آموزشهای فقه سیاسی و دستورالعمل‌های مذهبی شیعه نظامی‌گرایی گروهی بر لزوم تکیه دولت و توسعه اختیارات آن در عصر غیبت و تأیید شریعی احکام علیفی و عقلی حوزه مصلحت و واقع آمدن این رویکرد بر دیگر رویکردهای مدقع در ایران پس از انقلاب اسلامی در مواجهه با مستقیمیت حکومت و تمدن مدرن بی‌پایان شده کشورهای توسیع گروه‌های ناشی از آن، یکی از علل رشد و گسترش توسیع و پیشرفت بومی مستقل در ایران بعد از انقلاب و فقدان یکی از سیاق در کشورهای اهل سنت.
خاورمانی از جمله عواملی است که بوم دندون توسعه و عدم رشد و گسترش فعالیت‌هایی توسعه‌ای و تبدیلی با توان داخلی در این کشورها را تبیین می‌کند.

تحليل یافته‌های حاصل شده از تأثیر تأثیر نقش آموزه‌های نظامی سیاسی مذهب شیعه در شکل‌گیری روحیه پیشرفت و آبادانی و در نتیجه دست‌بایی به پیشرفت‌های بعد از انقلاب در ایران در مقایسه با نقش مذهب در کشورهای اهل سنت، نشان می‌دهد دیدگاه‌های نوسازی قدمی که در مطالعات توسعه‌ای خود به دلایلی از جمله: داشتن پیش فرض‌های اسلامی‌اشباهه و ایجاد به مستندات و شواهد تاريخی غرب، دین و ماهن و مخالفت توسعه و پیشرفت می‌دانند و تأسیس‌گزاری سنت و تجدید (۸۸)، و از اضطرابات تندریجی و عرفی شدن دین در خلال تغییرات ساختاری همراه با نوسازی، (آقوس می‌پرواند از غرب، ۱۳۹۰:۸۴) معنی به‌مانی می‌آورد و تنا توسعه و پیشرفت قابل قبول را توسعه‌های در اقلیم و نظر به این بودهد متفاوت باید در این ضریب‌ها موافقت و موفقیت و توسعه‌ای غرب‌نگارگری و بازگشت به انتکای هم‌زمان دانسته می‌گردد و از این لحاظ برای آگاهی توانسته چند‌پهلوی دنیای، داعش و جمهوری اسلامی وجود ندارد. قدر به تحلیل منسجم و درک درست‌تر در آن توانسته‌ها و ظرفیت‌های مذهب شیعه و فعالیت‌های آن در نقش آمریکایی و پاپی‌گردی به مفاهیم زمانه و از جمله تحریم‌های به واسطه انقلاب به عنوان یک امر نوین و منحصر به فرد نستند و لذا نمی‌توان بر پایه این قبیل نظریه‌ها، تحولات و توسعه‌ای بعد از انقلاب اسلامی را در ایران مطالعه و توجه نبودارازی کرد.

علی‌های برای بانه‌ها نشان می‌دهد که علم مرحله‌های خوی دیدگاه، قطعه‌ای از آن در ایران بعد از انقلاب، به‌ویژه در قیاس با اسلام جنگی‌ای اهل‌سنت که قائن صائبی‌یک بودن این گونه نبیست که به اعتبار و یزدی‌های اخیر آن را در ذیل توسعه در معانی غربی شدن تقلیل دینم و از منظور «گفتگوی پیشرفت غربی» به تحلیل و واکاوی آن بردارازیم بدلکه امکانش که در بین آموزه‌های خوی دیدگاه، قطعه‌ای اساسی اسلام جنگی‌ای امکان‌پذیر است جدیدترین دیدن در خصوص اثبات توانایی دین در اداره دنبال و نیل به یک توسعه و پیشرفت درونی‌ا که مواجه با اکثر نمادی و مستندت تمتی深情 و حکمتمند و تغییر موثر به غرب (با که تغییر آیت‌الله میرزاوی) و گفتگوی هومونیکی آن به نوع برتری اسلام بوده است که مشاهده آن را در درون گفتگوی دینی و در قابل دیدگاه سیاسی شیعه در درون حوزه شرعی با نیوی دلخواه مطرح کرده است که حاصل آن در عمل نیز تأکید به شکل تجزیه‌توسعه بومی مستقل، در ایران بعد از انقلاب بروز و ظهور پیدا گردیده است.
کتابنامه

1. آمام خمینی (ره)، سیدروح الله (پیتا)، صحیفه نور (۱۳۶۱-۱۳۷۱)، جلد ۲۰، تهران.
2. __________________________ (پیتا)، کتاب الیع، جلد ۲، تهران.
3. __________________________ (پیتا)، ولایت فقیه، تهران: مؤسسه توزیع و نشر آثار آمام خمینی (ره).
4. __________________________ (پیتا)، ولایت فقیه.
5. __________________________ (پیتا)، تحریرالله، جلد ۱، تهران.

6. روزنامه اطلاعات (۱۳۹۰)، گزارش سیویکی آیت‌الله خامنه‌ای در دیدار با رئیس و اعضای مجلس خبرگان، مردم‌سالاری دانشجویان می‌تواند نسخه‌ای برای همه کشورها باشد، شهریور ۱۳۹۰، شماره ۲۵۱۲۳.
7. پیام‌رسی، مسعود (۱۳۸۳)، هراس نپیمان‌گران آرمانی‌ها و ظهور اسلام‌گرایی، ترجمه: گلرضا جمشیدی‌ها، دکتر موسی علی‌نژاد، تهران: انتشارات دانشگاه تهران.
8. بودون، آسکان (۱۳۶۹)، روش‌های یادگیری مطالعاتی، ترجمه: عبدالحسین نیک‌گهر، تهران: سازمان انتشارات و آموزش اقلیم اسلامی.
9. کتابنامه دانشجویی، اندیشه سیاسی، کدکام توزیعه بافته‌است، برای یاسین‌با ایران؟، به نشریه اینترنتی: www.siasi-porasemani.ir.

10. پولادی، کمال، (۱۳۸۳)، تاریخ اندیشه‌های سیاسی در سیاست و ایران، تهران: نشر مرکز.
11. حسین‌زاد فرمی، مهدی و محسن کرمانی (۱۳۸۲)، انتخاب‌السادات: اندیشه‌ای امام خمینی (ره) در مقایسه با جریان‌های فکری معاصر جهان اسلام، در: مجله مطالعات جامعه‌شناسی، دوره ۲۰، شماره ۱۰، بهار و تابستان ۱۳۸۲.
12. رجایی، فرهنگ (۱۳۸۱)، اندیشه سیاسی معاصر در جهان عرب، تهران: مرکز پژوهش‌های علمی و مطالعات استراتژیک خاورمیانه.
13. زارع، حامد (۱۳۹۲)، از شریعت‌نامه‌هایی تا پرداخت شریعی: موروری بر سیر اندیشه سلیمانی در نماهای اسلامی...، در: ماهنامه علم انسان، مهرماه، شماره ۷۳، شهریور ۱۳۹۲.
14. سو، آلیون، (۱۳۸۰)، تغییر اجتماعی و توسعه، ترجمه: محمود حسین مظاهری، تهران: انتشارات پژوهشکده مطالعات راهبردی.
15. طبیبی، میلاد (۱۳۸۱)، توسعه فرهنگ نوین تجدید، در: مجله فرهنگ توسعه، ۲ (۷).
16. طبیبی، مهدی و میثم شهبازی (۱۳۹۴)، مهم‌ترین شاخه‌های اقتصادی کشور (۱۳۹۴-۱۳۹۳)، مقایسه‌ی بین از بین شاخه‌های اقتصادی کلان کشور، نیست به وضعیت کشورهای منطقه‌ای خاورمیانه و شمال آفریقا، در: گزارش راهبردی ۱۶۴، کد گزارش: ۶۷-۶۴-۹۱۴۲-۰۴، مرکز تحقیقات استراتژیک.
۱۷. عنبری، موسی (۱۳۸۹)، «بررسی تحولات کیفیت زندگی در ایران» در: مجله توسعه روستایی، ص ۳۷.

۱۸. (۱۳۹۰)، جامعه شناسی و توسعه از اقتصادی، گذرگاه: سیتی.

۱۹. قاضی، محمد مهدی (۱۳۹۲)، نظریه پردازیهای اسلامی در فقه شیعه و اهلبیان، پایان‌نامه، قابل

دسترسی در سایت مرجع علوم اسلامی، به نام اینترنتی: fagh.miu.ac.ir

۲۰. فرمانی، جان (۱۳۹۵)، مقدمات شکننده، تاریخ تحولات اجتماعی ایران، ترجمه: احمد تودین، تهران:

نشر مؤسسه خدمات فرهنگی، رسا.

۲۱. فرخی، داوود (۱۳۸۸)، اقتصاد اسلامی مبنا اندیشه‌های اسلامی اهل سنت، به نام: اینترنتی:

www.hawzah.net/fa/Article/view/80836.

۲۲. قاسم، قیصل (۱۳۹۳)، «ایرانی‌های اروپایی علیه سازی می‌کنند، عرب‌ها قلبان علیه»، به نام اینترنتی:


۲۳. کدبور، محمدرضا (۱۳۷۸)، نظریه‌های دولت در فقه شیعه، تهران: نشر تی.

۲۴. گروه سیاسی، پاگاه، صادرات (۱۳۹۲)، دستورالعمل تقلید اسلامی ایران از دیروز تا آموزش، به نام


۲۵. گزارش توسعه سیاسی سازمان ملل ۲۰۱۲ (۱۳۹۱)، خیرش جنوب/ بررسی انسانی در جهان منحنی، به

http://www.asrian.com/26314

نتایج اینترنتی:

۲۶. گفت و گوی اشیای با دیگر از مقامات داعش (۱۳۹۵)، همکاری مال کاشفان است، به نام

fararu.com/fa/news=2121170.

۲۷. گل محمدی، علی رضا (۱۳۸۸)، محمد رشد، تهران: پژوهشگاه علوم اسلامی، فرهنگ و مطالعات اجتماعی.

۲۸. گیب، همیلتن (۱۳۷۶)، اسلام بررسی تاریخی، ترجمه: منوچهر امیری، تهران: چاپ کتاب ایرانی، تهران: نشر و فرهنگی.

۲۹. لیتلوان، آن. کی. اس (۱۳۸۹)، دولت و حکومت در اسلام، ترجمه: محمد مهدی فرهنگ، تهران: شفیعی.

۳۰. لولی، م. صفوی (۱۳۸۰)، چالش‌های مدنی، جهان عرب در جستجوی اصلاحات، ترجمه: احمد مولوبی، تهران:

نشر دانشگاه.

۳۱. محمدی‌خانی، احمد (۱۳۸۰)، روش تحقیق کیفی، تهران: نشر انتشارات جامعه‌شناسان.

۳۲. میرزا، محمد مهدی (۱۳۹۱)، بررسی ویکتور کرستن امام، در تعریف فقه حکومتی، جلد

ششم، پاگاه اطلاعیه، رسانه فرهنگستان علم اسلامی، قابل دسترسی در پایگاه خبری - تحلیلی مرجعی

به تاریخ ۱۱ آبان ۱۳۸۹، کدی: ۲۲۳۸۷، به نام اینترنتی:

http://www.mashreghnews.ir/fa/print/197570

۳۳. مسعودی، قاضی (۱۳۹۳)، موج سوم خلافت، بررسی وزن سیاسی و اجتماعی مددبان خلافت در

خاورمیانه، در: ماهنامه علم اسلامی، شماره: ۳۷، مهر، تهران: نشر مسعودی، تهران: نشر مسعودی.

۳۴. ویل، ماکس (۱۳۷۱)، اخلاق پروستن و روح سوم، ترجمه: عبدالمعید انصاری، تهران: نشر سمیت.