فراتحلیل تحقیقات عرفی‌شدن در ایران بر پایه شاخص‌های برگرفته از متن‌های دینی

حسین بستن (نجفی)

چکیده

سوال از وقوع با عدم وقوع عرفی‌شدن در ایران پس از انقلاب اسلامی، از دهه‌های مهم پژوهشگران حوزه جامعه‌شناسی دین در سال‌های اخیر بوده و با سایر ساختاری از سوی آن دریافت کرده است. این مقاله که با هدف بیان کردن ابعاد تجربی این پدیده از منظری نسبتاً متفاوت تدوین شده است و برگرفته از پژوهش‌های مانند رشتی تابع زمینه ساخت نظیره عرفی‌شدن با روش‌هایی اسلامی است؛ با تکیه بر مجموعه‌ای از شاخص‌های عرفی‌شدن در ایران بر پایه‌ای از طریق استناد و تأمل در آیات و احادیث اسلامی گردآوری شده‌اند و با فرایند بررسی پژوهش‌های تجربی که در سال‌های اخیر با موضوع عرفی‌شدن یا تحولات دینی‌داری در ایران به‌نام رشید از جمله مجدد است. نتایج استناد به نسبتی تأثیر دین بر زندگی فردی و اجتماعی مورد حکایت دارد، هرچند در حال حاضر، این امر فقط در حوزه‌های خاص مانند سیاسی مذهبی، امور جنسی، مراجعات دینی و فعالیت‌های اقتصادی از پشتونه تجربی قابل اعتماد برخورد است.

کلیدواژه‌ها

عرفی‌شدن، جامعه‌شناسی دین، دین داری، ایران، شاخص‌های عرفی‌شدن.

hbostan@rihu.ac.ir

عضو هیئت علمی پژوهشگاه حوزه و دانشگاه
بیان مسئله
پژوهش‌های تجربی محدودی که در سال‌های اخیر در موضوع عرفی‌شدن یا تحولات
دین‌داری در ایران به انجام رسیده‌اند، به پیشرفت‌های ساده‌شده، مشترک و رصد آن در
دوره‌های پیشین و نیز نشان‌دهنده ساختاری دقیق و مورد قبول برای سنجش و رصد آن در
دوره کنونی، گاهی دچار تعارض بافتاره به‌وده و در تبیین، از امتیاز‌بخشی لازم برخوردار
نیستند. برای مثال، در حالتی که عده‌ای از محققان به این تبیینهای رسیده‌اند که در ایران و
به‌طور خاص در خوزه جوانان با نوعی دین داری سکولار، دین داری موثر، این پیشنهادات
و با معنویت‌های جدید روش‌های محققان دیگری جوانان را به شدت پایین‌دهد و
در این می‌دانند. برخی انجام‌گرها شناسایی قرار گرفته‌ایان پژوهش‌ها
برآمدانه، با ادعای به تفاوت و تناژ‌گذاری آنها با یکدیگر، با این تبیینهای نسبتاً واضح و
ملموس رسیده‌اند که واقعیت جامعه ایران، واقعیت‌های ناهمگون و تنومند است و دین‌داری و
پیشنهادات صورت موثر و معاصر در آن پیش می‌رود. (محمودی، 1347: 127-129) اینه نقل از
سازار شریعتی).

همین مقدیه کوتاهی نشان می‌دهد که در این حوزه مطالعاتی، هنگفتی با اهمیت و عدم
اطمینان روبرو و هستیم و در تبیین، برسی‌های پیشرفت و آمیخته در این زمینه لازم به نظر
می‌رسد. از این رو، این مقاله در صورت است از طریق فراتحلیل بازپرسی‌های موجود، بررسی
مجدداً دیدارهای مسئله و فوق عرفی‌شدن در ایران صورت دهد، به این تفاوت که
قابلیت‌های عرفی‌شدن به جای آنکه برگرفته از نتایج شخصی پژوهشگر با مستند به
تحقیقات پیشین باشند، از گزارش‌های متن دینی استخراج شده‌اند. همین ویژگی اخیر است
که روزکرده میان‌رسه‌ای این تحقیق را اتفاق می‌بخشد، روشکرده که در ساده‌ترین عبارت،
تلقی‌نیک میان روش تجربی و روش استنباط از متن دینی را به نامی‌شناسی می‌گذرد. صرف نظر
از میزان تفوق این تحقیق در انجام این کار، به طور کلی، انتخاب روشکردهایی مناسب بر
استفاده از ویژه‌های متن دینی در مطالعات اجتماعی، می‌تواند نشان مهمی در گنبد سازی
و تعمیم این مطالعات ایفا کند.
پیشینه تحقیق

در بررسی پیشینه این تحقیق، افزون بر برخی تلاش‌های انجام گرفته در زمینه ساخت مقياس آزمون جهت گریه‌ها و رفتارهای مذهبی بر اساس منابع دینی (از جمله؛ رک: آذری‌باجان، 1385)، یکی از مهم‌ترین متغیرهای تجربی در سال‌های اخیر توجه کرد: رفتارهای دینی که به بررسی دین‌داری و تحولات آن در ایران پرداخته‌اند، گرچه به موضوع عرفی شدن تصریح نکرده باشند و رفتارهای محدودتری که به موضوع عرفی شدن به‌طور خاص متمرکز شده‌اند، با توجه به این نکته، ممکن است کتله بر یافته‌های برخی از این رفتارهای در حضور باشد.

برحسب پژوهش سراجزاده که در سال 1375 درباره نگرش‌ها و رفتارهای دینی نوجوانان تهرانی به انجام رسیده، انتقاد یا انتقاد گویند به ابعاد اعتقادی دوباره 78 درصد در حد قوی، 12 درصد در حد متوسط و 2 درصد در حد ضعیف بوده، همچنان که در ابعاد عاطفی 23 درصد در حد قوی، 12/6 درصد در حد متوسط و 12 درصد در حد ضعیف بوده است. اما در ابعاد پدیده مناسبی دین‌داری، نمراهای یا انتقاد گویند به‌طور کمتر بوده و در طی تحقیق، 89 درصد از آنها اعلام کرده بودند. که در مصاحبه و نماهای جمعه و جامعه هر گز شرکت نمی‌کنند یا بعنوان شرکت می‌کنند و 78 درصد نیز همگی یا با مسجد را نه کرده بودند. البته پژوهشگر اذعان دارد که در گذشته هیچ تحقیقی در مورد میزان دین‌داری جوانان و دنیا افراد ایرانی صورت نگرفته تا بر اساس آن بنوان با اطمینان دارد که در انتقاد نظر کرده، اما معتقد است این قبلی بایدها بی‌همراه روی‌داده‌هایی که در صحنه‌های پرستش و اجتماعی جامعه مانند چرخ، می‌توانند در جهت تأیید وقوع عرفی شدن معنی‌های کاهش دین با برخی معنی‌های دیگر این مفهوم، تعبیر و تفسیر شوند (سراجزاده، 1383: 178-183). با این حال، این باید نشانگر، روند تغییرات را یا به‌طور کامل نمی‌کنند و به‌علاوه، با مشکل تعمیم یافته‌ها به انتظار دیگر و حتی به همه نواحی

توجه دارد که روی چهار تحقیق در سال 1379 به این نتیجه رسیدند که به‌معنا

نهادی، عرفی شدن در ایران به‌ویژه در انتزاع پیروی، اما به‌معنا شما، عرفی شدن منفی است. به

توجه دیدگر عرفی شدن در ایران عمیقاً مرتبط به نظام اجتماعی است، به این معنا که در
سطح کلان و نهایی به وقوع پیوسته یا در حلال وقوع است و این واقعیت در بی‌علامگی و فاصله‌گیری مردم از دین داری رسمی و نهادهای دینی به‌ویژه و اجتماع و شکل‌گیری انواع جدیدی از دین داری نمود یافته است. به‌نظر این دو پژوهشگر، چرخه خرده‌نظام دین، موفق شده از خود‌درباری کامل نظام اجتماعی جلوگیری کند، اما در حقیقت این نظام دربر یا زود به وقوع خواهد پیوست. با این حال، در قلمرو زیست درمان، دین حضور فنال دارد و همچنان به عنوان دستورالعمل در زندگی روزمره مورد پذیرش مردم است در نتیجه افراط همچنان به نمادهای دینی باپیندی بوده و بی‌پدیدگی دینی حتی مسئول و پیگیری از دین داری رسمی در میان مردم مشاهده می‌شود (وریج کاظمی و فرجی، ۱۳۸۲:۲۶۲-۲۶۶).

تحقیق طالبان و رفیعی بهپاییدی در زمینه تحقیقات دین‌داری در ایران بر پایه تحلیلی نتایج پیش‌اصلی‌های ملی که بین سال‌های ۱۳۵۲ تا ۱۳۵۳ انجام گرفته، نشان می‌دهد که تغییر شاخص‌های دینی در ابعاد اعتماد و تجربی جشن‌گیر نیز به است و مقایسه این شاخص‌ها در میان مردم سال‌ها اعضا با بالایی (غالباً یکی از یک درصد) را نشان می‌دهد. در ابعاد مناسبی نیز میزان دیگر شاخص‌ها در حد قابل قبول بوده و تغییر چشمگیری در آنها رخ نداده است؛ فقط نیاز شرکت در نماز‌های جمعه و جمعه به‌طور قابل ملاحظه‌ای کاهش و میزان شرکت در مراکز عزاداری و روضه‌خوانی باید به‌نظر آنان، این شاخص می‌تواند نشانه‌ای خاصیت شدن دین داری در ایران قلمداد شودن (طالبان و رفیعی بهپاییدی، ۱۳۸۹).

همچنین فرجی و کاظمی در مقاله‌ای به فراتحلیل داده‌های حاصل از پیش‌اصلی‌های سه‌دهه اخیر برداخته و این طور نتیجه‌گیری کنند که اکثر وپوششی تأیید شده است؛ زیرا با قطع نظر از بخش موارد خاص Manuscript شرکت در نماز‌های جمعه و جمعه، همراه به دینی افراط نسبت به سالهای گذشته‌ها نشانني چندان تفاوتی نداشت، بلکه در بخش اشکالی‌ها، گسترش نیز ممکن است. همچنان که وضعیت اعتمادات و تجریب‌های دینی اساساً در سطح سبب با رنی قرار دارد (فرجی و کاظمی، ۱۳۸۲:۱۳۸). مشابه این مضمون، معنی بالا به‌وجود می‌یابد دین داری ایرانیان به‌ویژه جوانان در بعد اعتمادی
و پایین تر بودن آن در بعد مناسکی در پژوهش‌های دیگری نیز تأیید شده است (قبری پرزبان و هنموی، 1394؛ 1388، همکاران، 1388: 101-159). که می‌تواند برای بحث عرفی شدن دلایل بخش باشد.

جاجورب مفهومی

تعین شاخص‌های عرفی شدن، زمینه می‌سر خواهد بود که تعریف از این مفهوم ارائه‌یا مرفوع گرفته شود. بنابر این‌ساس، در آغاز بحث با عناية به تعریف‌های گوناگونی که از مفهوم عرفی شدن ارائه‌یشده، تعریف مرفوع در این مقایسه با توضیح کوتناه پیرامون آن ارائه خواهد شد.

الف) تعریف عرفی شدن

یکی از جامعه‌شناسان دین، در جمع‌بندی تعاریف عرفی شدن، به شرح دسته تعریف دست یافته است که برای شش مفهوم نسبتاً متمایز از عرفی شدن استوارند. این شش مفهوم عبارتند از: 1- اولیه‌ی دین؛ 2) همین‌یا با این‌جهان؛ 3) رهایی جامعه‌ای از قید دین (از طریق تمایز‌‌برداری نهادی)؛ 4) جایگزینی باورها و نهادهای دینی (و انتقال آن‌ها از زمینه‌های مقصد به زمینه‌های انسانی)؛ 5) تقصیر زدایی از جهان؛ 6) حکمت‌ی از جامعه‌ای مقصدی به جامعه‌ای سکولر (شایلر، 2010، ج. 37-23).

در ارتباط با این تعریف، یادآوری دو نکته اهمیتی دارد: نخست آنکه در برخی از آنها با تعدادی مانند اولین این‌ها رهایی جامعه‌ای از قید دین، به جناب سلیمان عرفی شدن (غیردینی شدن، وقت‌گاه از تعاون تصاریفی همچون همان‌یا با این‌جهان، به جناب ابجایی آن (دبیوی شدن) تعریف شده است. از مبانی تعریفی که فقط به جناب سلیمان بستگی دارد، می‌توان از باب نمونه به تعریف ویلسون اشاره کرد که معتقد است عرفی شدن، جزئی بخشی از کاهش تأثیر دین در گرامیداه نظام اجتماعی نیست (دلبر، 1390: 224). همچنین هیلیتون ۳ پس از تسهیل تعاریف مختلف عرفی شدن به این جمع‌بندی می‌رسد که «معنا‌ی اساسی

1. Bryan R.Wilson
2. Malcolm B. Hamilton
اصطلاح سکولاریزاسیون، همان زوال و شاید تبدیلی، بودارشته‌ها و نهادهای مذهبی است؛ (۱۳۸۷، ص۲۳۸). با وجود این، چنین که یکی از این اصطلاحات، فراتر از جنبه سلیم است و از این رو، تعريف عرفی شدن یا ایجابی را در بر گیرد. در نتیجه، صرف فرو کشیده اهمیت و جایگاه دین یا گسترش یبدین، معروف عرفی شدن نخواهد بود.

یان حال، به نظر می‌رسد نوعی اتحاد ماهمهای با اتحاد خارجی میان دو جنبه سلیم و ایجابی عرفی شدن برقرار است که آنها را از یکدیگر افتکار نیایند یکدیگر نمی‌داند؛ زیرا فرضحق غیردینی شدن بدون حق دینی شدن عملاً نامحتمل با نادرالواقع است. گرچه منطقاً متحمل وابسته به تعبیر دیگر، حقیقت عرفی شدن، همان افول دین و دین داری در سطح فردی یا اجتماعی است که همواره در قابل اطمینان شدن حقیقت می‌باشد، عنی دینی شدن صرفاً ظرف یا شکل حقیقت آن به شمار می‌رود. بر این اساس، این سوال از دیدگاه دینی‌داری با مباحث عرفی شدن دارای ارتقاء مطلق واقعی شده می‌باشد و نیازی به تعریف و سنگش عرفی شدن از نظر های مطلوب دارای صرف نظر ندارد. یا این استدلال که ضعف بیاننی دین داری که همیشه و در همه اعضا وجود داشته، لزوماً باینگر عرفی شدن چنین (شجاعی، ۱۳۸۳:۸-۹).

آری، حد اکثر با این ادعای می‌توان موافقت کرد که دین داری افراد معین مناسبی برای مسئله عرفی شدن در سطح جامعه‌ای نیست، زیرا عوامل اجتماعی، فرهنگی، جدای بر از مبانی عرفی شدن، ممکن است تأثیر بیشتری با منفی بر دین داری افراد داشته باشد (دبیری، ۱۳۸۹:۴۴۴). بنابراین، می‌توان ضعف دین داری افراد را دلیل عرفی شدن در سطح فردی دانست، همچنان که جامعه‌شناسان دین در بروز هر دو مسئله دین داری و عرفی شدن از شاخه‌های یکسانی ماند اعتقاد به خدا و زندگی پس از مرگ، اعتقاد به وحیانی بودن کتاب مقدس، حضور یا عضویت در کلیسای پاپیونی به اعمال‌پذیری ایستاده‌ها که کنند و اصولاً قابل به تجاوز جوهری میان این دو مسئله نیستند (سرای زاده، ۱۳۸۳:۱۶۷-۱۴۸؛ لیتریده، ۱۳۸۰:۴۷-۳۷ گیل، هادی‌ند و مارل، ۱۳۹۰:۷۷).

نکته دوم، راجع به عمک عرفی شدن است. در تعريف عرفی شدن، گوناگونی همچون زوال، اما، افزودن، خصوصی شدن، افول، کاهش اهمیت و کاهش تأثیر دین استفاده‌شده است که نشان می‌دهند از نظر درجه یا عمک عرفی شدن با
فرآیندهای تحقیقات عرفی شدن در ایران بر پایه شخص‌های برگرفته از متون دینی

فروض مختلفی روبرو هستیم (گورکسی، 1983: 199-201).

به نظر می‌رسد با جراح و تعیین مختصری در فروض مطرح شده، بنوان کهار درجه ذیل را برای عرفی شدن در نظر گرفت: (1) محو تمام دین از صحبت زندگی فردی و اجتماعی به عنوان شدیدترین درجه؛ (2) امکان دین به معنا محدود شدن آن به برخی از مردم؛ (3) خصوصی شدن دین به معنا ازدواج و محدود شدن آن به قلمرو خصوصی زندگی افراد؛ (4) کاهش اهمیت و تأثیر دین در عین ادامه حضور آن در عرصه‌های مختلف حیات فردی و اجتماعی به عنوان خفیف ترین درجه.

با عيان‌بندی به این دو نکته می‌توان گفت: عرفی شدن، فاکتوری است که طی آن دین از صحبت زندگی آسان‌ها محو می‌گردد. با به حاشیه می‌روید و با اهمیت و تأثیر آن در سه ساحت اعتقادات، احکام و دستورات در سطوح فردی و اجتماعی کاهش می‌یابد و نوعی تغییر و رویکرد ای جهانی به زندگی، جایگزین نگرش و رویکرد دینی می‌شود.

(ب) شاخه‌های عرفی شدن در متون دینی

شاخه‌ها، دارای گسترده و سیعی هستند که هم مفاهیم عظام و جهان شمول و هم مفاهیم خاص و وابسته به زمانی یا مكان معین را در بر می‌گیرند و در این معنا از جست و جو در متون دینی می‌توان انتظار داشت. به دست آوردن شاخه‌هایی از نوع مفاهیم عظام است و اما مفاهیم خاص، معقولاً از متون دینی اخذ نمی‌شوند، بلکه با استفاده از تکنیک‌های منحصر به فرد و همچنین کاهش نفس سالم‌الدین در تصمیم‌گیری خانوادگی و گسترش خانواده‌های سالم‌الدین دست می‌یابد.

با توجه به پراکنده‌گی شاخه‌های عرفی شدن در متون دینی، گردآوری آنها از طریق استقراء و تأمین در آیین‌های اسلامی صورت گرفت. از آنجا که امکان استقراء همه متون دینی به دلیل گستردگی وجود ندارد و از سوی دیگر، سقوط جستجو در بررسی‌های کیفی از این قبیل را دستیابی به اشیاع تئوریک تجربی می‌کنند، قرار کریم،
به‌طور کلی، این متن نشان می‌دهد که افرادی که از اصول انسان و باعث انجام برای استخراج گزارش‌ها انتخاب شدند، برای کارآیی کلیدی‌ها به منابع دیگر مانند بحارات آثار اثرات به عنوان مکمل می‌پردازند و با استخراج گزارش‌ها در دستور کار قرار می‌گرفت. به‌طور کلی، این باکیفیت‌ها و گرایش‌های مختلفی مجموعه قابل توجهی از شاخص‌های عرفانی از میان روانی به کدگذاری محوری آنها اقدام شده که ترتیب‌هایی این مراحل در جدول ذیل نمایش داده شده است:

جدول (1): شاخص‌های عرفانی در میان دینی

<table>
<thead>
<tr>
<th>شاخص‌های عرفانی</th>
<th>مؤلف‌های</th>
<th>نوع شاخص</th>
</tr>
</thead>
<tbody>
<tr>
<td>کاهش سطح آشناپی با اعتقادات، اخلاق و احکام دینی</td>
<td>کاهش آگاهی دینی</td>
<td>ضعف باورهای دینی</td>
</tr>
<tr>
<td>افزایش ایمان به امور غیب (شامل خدا، روبیت خدا، نیوت عاطفه و خاصیت، حقانیت قرآن، امامت، معاد، ویست و ظهور حضرت ماهیت)</td>
<td>ضعف باورهای دینی</td>
<td>ضعف باورهای دینی</td>
</tr>
<tr>
<td>گسترش اندیشه‌های باطل، افزایش عقل طبیعی و رواج حساب‌گمی، تزیز ایمان، شک و تردید، تبعیض در ایمان به کتاب‌های عهد، رواج خرافات</td>
<td>ضعف باورهای دینی</td>
<td>ضعف باورهای دینی</td>
</tr>
<tr>
<td>تغییر نگرش‌های وارزش دینی</td>
<td>افزایش دینی</td>
<td>افزایش دینی</td>
</tr>
<tr>
<td>انتقال منکر (صدرازش) به معروف (ارزش) و بالعکس، اعتماد به دین، زائده‌شن و قحب گناه، انکار جایگاه ویژه ممنونیت، خود را پی‌نیاز از خدا دانستن، جایی شدن تفسیرهای مادي به جای تفسیرهای دینی</td>
<td>افزایش دینی</td>
<td>افزایش دینی</td>
</tr>
</tbody>
</table>

توجه کنید که این متن نشان می‌دهد که کتاب‌های اصول انسان و باعث انجام برای استخراج گزارش‌ها انتخاب شدند، برای کارآیی کلیدی‌ها به منابع دیگر مانند بحارات آثار اثرات به عنوان مکمل می‌پردازند و با استخراج گزارش‌ها در دستور کار قرار می‌گرفت. به‌طور کلی، این باکیفیت‌ها و گرایش‌های مختلفی مجموعه قابل توجهی از شاخص‌های عرفانی از میان روانی به کدگذاری محوری آنها اقدام شده که ترتیب‌هایی این مراحل در جدول ذیل نمایش داده شده است:

جدول (1): شاخص‌های عرفانی در میان دینی

<table>
<thead>
<tr>
<th>شاخص‌های عرفانی</th>
<th>مؤلف‌های</th>
<th>نوع شاخص</th>
</tr>
</thead>
<tbody>
<tr>
<td>کاهش سطح آشناپی با اعتقادات، اخلاق و احکام دینی</td>
<td>کاهش آگاهی دینی</td>
<td>ضعف باورهای دینی</td>
</tr>
<tr>
<td>افزایش ایمان به امور غیب (شامل خدا، روبیت خدا، نیوت عاطفه و خاصیت، حقانیت قرآن، امامت، معاد، ویست و ظهور حضرت ماهیت)</td>
<td>ضعف باورهای دینی</td>
<td>ضعف باورهای دینی</td>
</tr>
<tr>
<td>گسترش اندیشه‌های باطل، افزایش عقل طبیعی و رواج حساب‌گمی، تزیز ایمان، شک و تردید، تبعیض در ایمان به کتاب‌های عهد، رواج خرافات</td>
<td>ضعف باورهای دینی</td>
<td>ضعف باورهای دینی</td>
</tr>
<tr>
<td>تغییر نگرش‌های وارزش دینی</td>
<td>افزایش دینی</td>
<td>افزایش دینی</td>
</tr>
<tr>
<td>انتقال منکر (صدرازش) به معروف (ارزش) و بالعکس، اعتماد به دین، زائده‌شن و قحب گناه، انکار جایگاه ویژه ممنونیت، خود را پی‌نیاز از خدا دانستن، جایی شدن تفسیرهای مادي به جای تفسیرهای دینی</td>
<td>افزایش دینی</td>
<td>افزایش دینی</td>
</tr>
<tr>
<td>شاخص‌های عرفي شدن</td>
<td>مؤلفه‌ها</td>
<td></td>
</tr>
<tr>
<td>-------------------</td>
<td>----------</td>
<td></td>
</tr>
<tr>
<td>گسترش غفلت (از خدا، آیات خدا، خویشتن، نعمت‌ها، مرگ و آخرب)</td>
<td>روانی</td>
<td></td>
</tr>
<tr>
<td>گسترش وجه محلف حب دنیا (حب ریاست، برتری، شهرت، شیرینی، زیورآلات، زینت، اوضاع شکمی و جنی)، خواب، سکحوری، ستایش شدن و چاودانگی در دنیا</td>
<td>روانی</td>
<td></td>
</tr>
<tr>
<td>گسترش روحیه نگرشی، حضرت، ایمانی از مکر خدا، آرزوی دو و دوازده حس، حس، شیوع بیماری‌های دل، طب، ریزی، عمی، زیغ، قساوت، فقرت</td>
<td>روانی</td>
<td></td>
</tr>
<tr>
<td>کاهش احساسات معروف به خدادوستی، خداترسی، تولک بر خدا، حضور خدا، بندگی خدا، استعانت از خدا، توجه و امانه و حب اهلیت 7 کم‌گنجش شدن حیا، صبر، زهد و قناعت، کاهش نفرت از کفر و گناه</td>
<td>افزایش</td>
<td></td>
</tr>
<tr>
<td>ترک واجبات پوزشگر، بی‌مبالایی به نامز و روزه، ترک خمس و زکات، کاهش احترام به والدین، جهاد گریزی، ترک امری معروف و به این‌زمینه، ویژگی‌های اهلیت 7 کاهش مراجعه به روش‌نیا، کاهش انس‌بی‌فران، رویگردانی از دعا و تضور، کاهش احترام عالماً دین، کاهش حماسه، سلمان‌دان، کاهش حضور در مساجد، افول سنت‌سالام کردن</td>
<td>افزایش</td>
<td></td>
</tr>
<tr>
<td>کاهش زیبایی شهری و راک دین، ترک اتفاق</td>
<td>افزایش</td>
<td></td>
</tr>
<tr>
<td>کاهش نام‌گذاری فرزندان به نام‌های بزرگ‌دان</td>
<td>افزایش</td>
<td></td>
</tr>
<tr>
<td>شاخص‌های عرفی شدن</td>
<td>مؤلفه‌ها</td>
<td>نوع شاخص</td>
</tr>
<tr>
<td>------------------</td>
<td>--------</td>
<td>----------</td>
</tr>
<tr>
<td>دین، کاهش شرکت در مراسم مذهبی، حذف دین‌داری از معیارهای همسر گزینه</td>
<td>افزایش ارتباط</td>
<td>مواد مهدی، سرقت و روش های صحیح</td>
</tr>
<tr>
<td>آیادسازی دینی، گسترش کاخ‌نشینی، خوش‌گذرانی، اشتغال به کارهای پیبوده</td>
<td>محروم و مکروهات دینی</td>
<td>گسترش انتقال شهات، دوستی با کافران، قطع رحم، رپسی گری، رابطه‌گری کافران</td>
</tr>
<tr>
<td>گسترش انحرافات جنسی، همجنس‌گرایی</td>
<td>رشد طلاق، افزایش شرایط خویار، مصرف مواد مهدی، سرقت و روش های صحیح</td>
<td>گسترش انگیزه‌های غیردقیق در رفتارها</td>
</tr>
<tr>
<td>انتقال گناه از روزی انگاری با سهول انگاری با اعتماد به غیر خدا یا شبیه و تعبی و یا تصب و خشم، کاهش انگیزه‌های دینی در کنترل درونی، کسب و کار نیازاپاره، حق‌گزاری برای تغییر، تجارت با ربا و شهرت</td>
<td>روابط علمی دیگر انگاره‌های مخالف دین، کاهش سهم آموزه‌های دینی در فرهنگ جامعه، ویپ و گریزی، تمرکز بالیغ دین، دین سالاری، افزایش فرزندان نامشروع</td>
<td></td>
</tr>
<tr>
<td>صدور ادعا قانونی بر پایه قول‌دانین غیر الیه، حذف دین‌داری از معیارهای مسولیت سیاسی، کاهش نقش دین در بکارپذیری جامعه</td>
<td>شباهت به هم‌چنین اجتماعی، کاهش نقش دین در قانون گذاری</td>
<td></td>
</tr>
</tbody>
</table>
در ارتباط با این شاخص‌ها، توجه به نکات ذیل اهمیت دارد:

1. منحصربندی شاخص‌های عرفی‌شدن در میان دویی به موارد یادشده، دیل موچی ندارد؛ زیرا در نگاه دقیق تر، هر توصیه دنبال کردن نظر از اینکه در قاچاق واجب، حرام، مستحب یا مکروه باند بهاشد - منضمن شاخص‌برای عرفی‌شدن است. به تعبیر دیگر، هر توصیه دنبال که در مورد در بردهای از زمان بی‌انگیز عمل به احکام دین از آن پیروی کنند و سپس به آن بی اعتنا شوند، می‌توانند شاخص عرفی‌شدن قلمداد شود. از این گذشته، شاخص‌ها از عواملی که می‌تواند منع سعادت نیستند یا به انتظار شمول گرایی دین، یعنی همه آنها را از میان دنبال انتظار داشته باشیم، بلکه صرفاً نشان‌های عینی عرفی‌شدن هستند که جهاب‌ها در شرایط متغیران زمانی و مکانی، تمدید گوتنگی پیدا کند، نمودهایی که ممکن است خود دنیا واقعیتی درباره آنها اظهار نظر نکرده باشد. بنا براین، حداکثر انتظار می‌باشد به استثمار شاخص‌ها از میزان دنبال است. منبع‌هایی به مجموعه‌ای نسبتاً گسترده و عینی، به لزوم فاکتور کلی، از شاخص‌ها بوده است.

2. پنجم رابطه از شاخص‌های عرفی‌شدن، قابلیت آن را دارند که عرفی‌شدن را هم در سطح فردی و هم در سطح اجتماعی بستند. برای مثال، ولایت گریزی، آیادسازی دنیا، گسترش کاخ‌نشینی، رباوری، کسب و کار دینگراپانه، دوستی با کلارستان، رشد میزان طلاق و ... شاخص‌های هستند که از نظر میزان اقدام افراد به آنها می‌توانند شاخص‌های عرفی‌شدن در سطح فردی و از نظر بیان‌گریت‌ها تغییرات ساختاری در نهادهای سیاست، اقتصاد و خانواده، می‌توانند شاخص‌های عرفی‌شدن در سطح جامعه قلمداد شوند. به این ترتیب، آنچه در جدول بعنوان شاخص‌های اجتماعی مطرح شده، نمی‌تواند منحصربندی به همسر بودن وارون دانست. وجود داشته‌ست؛ زیرا به‌خاطر از شاخص‌های فردی با تغییر زاویه‌گاه، می‌توانند سنجش‌های برای عرفی‌شدن در سطح اجتماعی باشد.

3. در جدول، برای شاخص‌های ناظر به گرایش‌های دینی یا تجربه‌ای دینی، رنگ‌های
خاصی در نظر گرفته شده است و این گونه شاخص‌ها با یکی از درست‌کردن ارجاع‌شان به شاخص‌های دیگر، در ضمین آنها مطرح‌شده است. از شاخص‌های کارکرده می‌توان به جابجایی نتیجه‌های مالی به جای تفسیر‌های دیگر و کاهش مراجعه مردم به روحانیت، حذف دین داری از موارد و سپردن مستندات مسایل‌های اجتماعی، افزایش نشان‌های دینی در تبعین منزلت اجتماعی، کاهش سهم آموزشهای دینی در فرهنگ جامعه، کاهش نشان دهنده در حفظ یکپارچگی جامعه و کاهش نشان دهنده در قانون گذاری اشاره کرد و از شاخص‌های مرتبط به تجربه دینی، افزایش خدادوستی، خداینریزی، توکل، حس نبوده و محبت اهل‌بیت 7 قابل ذکر که ذیل شاخص‌های افول فضایی اختلافی مطرح‌شده است.

در بررسی مفهوم عرفی شدن، آن را متمایز با جنبه سلی و ایجابی معنی‌دار کرده و جنبه سلی را ناگهان به غیردنبال شدن و جنبه ایجابی را ناگهان به دنبال شدن گرفتیم. با دقت در شاخص‌های بالا می‌توان دریافت که هرچند بخش عمده آنها بیانگر جنبه سلی عرفی شدن هستند، در میان آنها به شاخص‌های ناگهان به جنبه ایجابی نیز برخوردار که از جمله می‌توان به گسترش حس غرابی، علم دنیاگرایی، اعتقاد به دنیا، جایگزینی تفسیر، شتاب به جای تفسیر‌های دیگر، وجود مختلف حب دنبال صدور احکام فضائل بر پایه قوانین غیر الهی، کسب و کار دنیایی‌ها، آبادسازی دنیا، گذشته‌نگاری، بازی‌های فاقد جهت گیری اخروی اختلال و تحريك جنسی در جامعه، به‌ناگهان شهوت غرابی و خوش‌گذرانی اشاره کرد.

به هر حال، یکی از گرداوری و دسته‌بندی شاخص‌های عرفی شدن، نوبت آن است که آنها را در سنجش وضعیت موجود به کار بگیریم. ولی محدودیت به کارگیری یکی از شاخص‌ها، حتی یکی از مقام آنها گزینش کنیم. در توضیح این محدودیت می‌توان گفت: از آن‌جا که در استخراج شاخص‌ها از مجموع دینی، صرف امکان و قابلیت هر
فرآیند تحقیقات عرفی شدن در ایران بر اساس شاخه‌های برگرفته از متن دیگر

یک از آنها برای پژوهشی عرفی شدن و نه کاربرد بالغ، بسیاری از شاخه‌ها مورد نظر بود و نه کاربرد ترتیبی به کاربردشان در توصیف واقعجات جامعه معاصر ایران، مورد توجه قرار می‌گیرند. به دلیل وجود محدودیت دیلی، قابلیت کاربرد ندارند.

و از این رو، باید از دائره بحث خارج شوند.

محدودیت تخته‌سنگ، ناشی از فقدان داده‌های مقایسه‌پذیر درباره تعدادی از شاخه‌های تحقیقاتی چنین چنین انجام پژوهش‌های تجربی به داده‌های درباره وضعیت کنونی آن شاخه‌ها درست یافته، ولی درباره وضعیت آنها در دوره‌های پیشین، اطلاعات معتبر و مستندی در دست نیست و این به معنای ممکن توجه بررسی روند تغییرات آنها در طول زمان است. اینه داده‌های تحقیقات مروری به شکاف بین سالی‌ها حداکثر مشکل را کاهش می‌دهند. زیرا هر چند این تحقیقات، نگاه‌های تاریخی به وضعیت شاخه‌ها در گذشته و حال ندارند، اما بررسی تفاوت شاخه‌ها در زمان حال، در میان نسل‌های مختلف (سالمندان، میانسالان، جوانان و ...) تا حدودی می‌توان به فهمی از روند تغییرات دست یافته، پیش فرض این شیوه استدلال آن انجام گرفته که این است که انسان‌ها به ویژه برگ‌سالان از شخصیتی نسبتاً باثبات برخوردارند که کمک دچار تحولات بیانی می‌شود. بنابراین، از طریق اثبات عمومی یک باتور با ارزش یا رفتار در میان سالمندان و میانسالان می‌توان یا درجه‌ای از اطمنان، عمومیت آن را در دهه‌های گذشته نتیجه گرفت. به حال شاخه‌هایی که به دلیل این محدودیت از دستور کار خارج می‌شوند، عبارتند از:

۱. به‌ارگ‌های بر اساس جستجویی است که در تحقیقات پیشین بخصوص می‌توان به مطلب را، پیوند به داده‌های پیش‌تر، متفاوت نیست.

۲. به دلیل امکان نابودی عامل سیاست‌های نتیجه کاملاً اطمنان‌بخش نیست. بر یاد این فرضیه که بالاترین سن و افزایش دین‌داری، همبستگی مثبت با هم دارند، ممکن است این داده شود نه منجر به بالاترین دیدگاه سالمندان از افزایشات سیاست‌های ایجاد شده، این نتیجه بنا بر آن است که اینکه نتیجه‌دهنده دیدگاهی پیش‌تر افراد در دمای نسبت به میزان اعتبار فرضیه می‌باشد، برای اصل نتایج نسبی شخصیت، نتایج این نوع استدلال تا حدودی قابل اعتماد.
<table>
<thead>
<tr>
<th>اقلام</th>
<th>نظرات مربوط به اقلام</th>
</tr>
</thead>
<tbody>
<tr>
<td>اقلام ایمان به عالم برخ</td>
<td>اقلام عقلی و روای حسی نمایی</td>
</tr>
<tr>
<td>اقلام شک و تردید</td>
<td>اقلام ادیش‌های باطل</td>
</tr>
<tr>
<td>اقلام تبعیض در ایمان به کتاب الهی</td>
<td></td>
</tr>
</tbody>
</table>

<table>
<thead>
<tr>
<th>ویژگی‌های انسان</th>
<th>جایی منکر و معروف</th>
</tr>
</thead>
<tbody>
<tr>
<td>اقلام اعتماد به دیا</td>
<td>اقلام عتیقه‌ای دیوی</td>
</tr>
<tr>
<td>اقلام جایگاه ویزه مسئولان</td>
<td>اقلام احساس بی‌نزیار از خدا</td>
</tr>
<tr>
<td>اقلام تشاخسی‌های مادی به جای تشخیص‌های دیوی امور</td>
<td></td>
</tr>
</tbody>
</table>

<table>
<thead>
<tr>
<th>ویژگی‌های انسان</th>
<th>اقلام نقش دین در تعیین منزلت اجتماعی فرد</th>
</tr>
</thead>
<tbody>
<tr>
<td>کاهش احساسی دیدن در اثر میلیمان</td>
<td>کاهش سهم آموزه‌های دینی در فرهنگ جامعه</td>
</tr>
<tr>
<td>اقلام نقش دین در تعیین منزلت اجتماعی فرد</td>
<td></td>
</tr>
</tbody>
</table>

<table>
<thead>
<tr>
<th>ویژگی‌های انسان</th>
<th>اقلام نقش دین در تعیین منزلت اجتماعی فرد</th>
</tr>
</thead>
<tbody>
<tr>
<td>کاهش احساسی دیدن در اثر میلیمان</td>
<td>کاهش سهم آموزه‌های دینی در فرهنگ جامعه</td>
</tr>
</tbody>
</table>
فرآیندهای تحقیقات عرفانی در ایران بر پایه شاخص‌های برگرفته از منابع دیگر

محدودیت دوم نیز کا از جهتی به محدودیت نخست بایستی گردد، ناظر به این نکته
است که بخشی از شاخص‌های استخراج شده از منابع دیگر، هرچند روند افزایشی آنها در
جامعه ایران قابل مشاهده و اثبات است، ولی تنا در صورتی می‌توانند شاخص عرفی
قلیده شوند. که استناد این افزایش به اول جایگاه دین محرز باشد، به این معنا که با شواهد
کم‌تر دین در جامعه بوده است، اما اگر احتمال دخالت عوامل دیگری مانند عوامل
سیاسی، اقتصادی، فرهنگی یا حتی زیست محیطی در کار آتشند، نمی‌توان آنها را به عنوان
شاخص عرفی شدن به کار گرفت. به طور مثال، تحقیق طالبانی و همکاران از افراشی
شاخص‌های مربوط به ارزش‌های مادی بهره اهمیت تروت، مقام، شهوت، رفاه و آسایش
در جامعه ایران طی دهه‌های گذشته حکایت دارد (طالبانی، مهرآباد، 1387، 1388-2، 1389:34-38).

که با تطبیق ادین این شاخص‌ها با شاخص‌های برگرفته از منابع دیگر می‌توان افراشی برخی
انواع چنین دنبال (حک‌ریاست، شوروت و راحتی) را تجربه گرفت. با این حال،
نمی‌توان این روند را به‌خودی خود شاهدی بر عرفی‌شدن قلیده کرد؛ زیرا اما توجه به تضاد
دین‌گرایی و آخرین گراپبی، از گسترش ارزش‌های مادی و دنیوی در زمان حال، بدکه
ممیزان ضعیف بودن ارژش‌های دینی در زمان حال را تجربه گرفت، اما اینکه فوت
ارژش‌های دینی در زمان گذشته را تجربه بگیریم، از نظر منطقه‌ای صحیح نیستی، چراکه
مکان است ضعف ارژش‌های مادی در گذشته ناشی از عوامل یا دلایل غیردینی بوده
باشند. برای مثال، این احتمال وجود دارد که اهتمام کمتر مربوط به ثروت و زنا در دهه‌های
پیشین نه به سبب دین‌گرایی بیشتر اهان، بلکه ناشی از شرایط زیست محیطی و عادات به تجمل
دشواری و کم‌بود امکانات رفت‌افری بوده باشد و با وجود این احتمال، تحقق فرانک
عرفی شدن قابل تأیید نخواهد بود.

منظور عین درباره شاخص‌های صادق است که به سبب تأثیر احتمالی عوامل
یادشده با روندهای کاهشی مواد به دو روند ثابت را طی کرده‌اند. برای نمونه، بر پایه
مشاهدات عینی، شاخص‌های دینی برگرفته به عنوان پیک از نمودهای اعضا یا چنین در ایران پس
از انقلاب اسلامی، مصداق قابل ذکری ناشی است. با این حال، به دلیل آنکه عوامل
سیاسی و نظری جامعه، نقش عمده‌ای در جلوگیری از افراشی این شاخص‌ها ایفا می‌کنند،
نمی‌توان از بی‌بودن این شاخه، نتیجه مشخصی در بحث عرفی‌شناسی گرفت. در نتیجه، به سبب این محدودیت نیز شاخه‌های دیگر از دستور کار خارج می‌شوند:

<table>
<thead>
<tr>
<th>گسترش بررهنجی</th>
<th>نمودهای اجتماعی</th>
</tr>
</thead>
<tbody>
<tr>
<td>اوایش مصرف مواد مخدر</td>
<td>کاهش حرمت سالمندان</td>
</tr>
<tr>
<td>اوایش سرقت</td>
<td>گسترش آبادسازی دنیا</td>
</tr>
<tr>
<td></td>
<td>گسترش خوشگرانتی</td>
</tr>
<tr>
<td></td>
<td>اوایش بازهای دنیاگیرانه</td>
</tr>
</tbody>
</table>

روایت انواعی از جهت دنیا
(شهرت، ثروت و...) کمربندشدن جای کاهش قناعت گسترش در سالاری شیوع طلاق

گفتگی است تعدادی از شاخه‌های دارای محدودیت نخست، مانند افول عقل گرایی، رواج علم دین‌گرایانه، گسترش ناحیه‌های مختلف دین، رواج خرافات و... حتی با فرض اینکه آن محدودیت را نمی‌داشتند، باز به سبب محدودیت دوم، یا باید کنار گذاشته می‌شود.

یافته‌های تحقیق

در این قسمت، کوشش‌های شدید بر پایه شاخه‌های باقی‌مانده و با استفاده از داده‌های موجود، وضعیت عرفی‌شناسی در ایران معاصر به‌رسی نشده. با توجه به مشکل کمبود داده‌های معیار، مقترن زمانی مشخصی را به عنوان طرف مقایسه با وضعیت فعلی در جامعه معرفی نمی‌گیریم. بلکه برای نشان دادن وقوع و عدم وقوع عرفی‌شناسی به همان انداده به دسته‌ی خواهد شد که شواعدها در این ارتباط از یکی از دو مقطع پیش و پس از انقلاب اسلامی ارائه‌گردد. بر این اساس، به بررسی وضعیت شاخه‌های عرفی‌شناسی در ایران به تفکیک شاخه‌های دیپنسری، اختلالی، رفتاری و اجتماعی بر اساس داده‌های موجود و مناسب برای این بحث می‌پردازانیم.
شاخص‌های بینشی

شاخص‌های بینشی بر اساس سه مؤلفه کاهش آگاهی دینی، ضعف باورهای دینی و تغییر تماشا و ارزش‌های دینی نمایش داده شده است. درباره مؤلفه کاهش آگاهی دینی، به رغم وجود محدودیت اول (فقدان داده‌های مقایسه‌پذیر)، به نظر می‌رسد این ادعا با اطمینان نسبتاً با لایه قابل دفاع باشد که سطح آگاهی دینی در ایران در دهه‌های اخیر نه تنها پایین‌تر بوده ولی به مجموع با لا رفته است. به‌طور کلی، در تمامی سطح ساخته‌شده و مقایسه با سلسله پیشین، از شیوه‌های سنتی آموزش دینی فاصله یافته بوده و لیک در عرض، در معیار شیوه‌های فراگیر از قبیل آموزش رسمی دروس و معارف دینی در مدارس و دانشگاه‌ها و نیز برتریهای آموزشی سراسری این جمعی قرار گرفته‌اند.

درباره مؤلفه ضعف باورهای دینی، داده‌های بدست آمده از تحقیقات سال‌های اخیر بیانگر آنند که در خال حاضر، اکثریت بسیاری از ایرانیان به وجود خود انداع اکتفا دارند. بررسی تحلیل‌های طالبان و همفکری از نتایج پیامش‌هایی که در سطح ملی بین سال‌های 1367 تا 1378 صورت گرفت در سال 1382، 976 درصد و در سال 1387، 987/7 درصد رصد از مردم اظهار داشته‌اند که به وجود خداوند ایمان دارند (طلبان و همفکر، 1389). درصد از محققین ایمانیان داردند (طلبان و همفکر بهبادی، 1389) و در تحقیق دیگری رقم 99/1 درصد در سال 1384 برای این شاخص ثبت شده است (جایزه‌ای، 1388/6).

اغرچه، از وضعیت خدایابوری ایرانیان در دهه‌های گذشته‌ای اطلاعی مسند و قابل مقایسه با این داده‌ها در اختبار نبست تا چرا باید آنها برآمده روند تغییرات اهمیتی را نشان داد. ولی از نظر بالابودن شاخص ایمان به خدا می‌توان نیمه‌گرفت که این شاخص یا در طول زمان افزایش یافته با ثبت مانده و یا افزایش کاهشی داشته، کاهش آن بسیار ناجی بوده است. مشاهدات زیر باید نشان دهد درباره برخی شاخص‌های دیگر قابل طرح است. به‌طور خاص، شاخص اعتماد به معاد در سال 1379، 95/9 درصد و در سال 1388، 92/8 درصد بوده است (طلبان و همفکر، 1389/1). به‌طور کلی به همین امر قرار در تحقیق دیگری نیز به دست آمده است (جایزه‌ای، 1388/6). همچنین بررسی تحقیق سرازی‌نیظام که در سال 1374 بر روی نوجوانان دیرستیانی در تهران صورت گرفت، 84 درصد از جمعیت نمونه به وجود روز قیامت و رسیدگی دقیق به اعمال و رفتار آدمیان معتقد بواده‌ند و 93 درصد به
حقایق قرآن به عنوان کلام خدا، ۶۸ درصد به ظهور حضرت مهدی (عج) و ۶۷ درصد به وجود فرشگان و ۶۰ درصد به وجود شیخان اعتقاد داشتند (سراجزاده، ۱۳۸۳:۱۸۰).
از این گذشتگه، داده‌های تحقیق آزاد ارمنی و عثمانی که در سال ۱۳۸۱ با هدف نشان دادن میزان تمایز بین نسل در ایران صورت گرفته، می‌توانند در این زمینه روشنگر باشند. پرحسب این تحقیق، ۹۳/۷ درصد از نسل قبل از انقلاب (مولدین سال‌های ۱۳۹۳، ۱۳۳۰) و ۹۳ درصد از نسل انقلاب (مولدین سال‌های ۱۳۷۱ تا ۱۳۷۹) درصد از نسل دارای خاطره جنگ میزان اعتقاد به نبوت در میان نسل قبل از انقلاب/۹۹/۷ درصد، در میان نسل انقلاب/۹۹/۶ درصد، در میان نسل دارای خاطره جنگ/۹۸/۵ درصد و در بین نسل بدون خاطره جنگ/۹۸/۳ درصد بوده است. همچنین ۹۹/۷ درصد از نسل قبل از انقلاب/۹۵/۸ درصد از نسل جنگ/۹۷ درصد از نسل دارای خاطره جنگ و ۹۶/۵ درصد از نسل بدون خاطره جنگ به حقایق قرآن به عنوان کلمه خداوند باور داشتند و ۹۶ درصد از نسل قبل از انقلاب و ۹۵/۸ درصد از نسل جنگ/۹۶/۵ درصد از نسل دارای خاطره جنگ و درصد از نسل بدون خاطره جنگ به ظهور حضرت مهدی (عج) و پرشاند جهان از عدالت بوده و سیله ایشان اعتقاد داشتند (آزاد ارمنی و عثمانی، ۱۳۸۳:۱۸۰).
به این ترتیب، دربار ایمان به اصل امامت و حقایق امامان معصوم، ۷ نیز حتی بدون داشتن داده‌های آماری می‌توان با اطمنان کامل ادعا کرد که این شخاش به سیاست شکننده در فقه و داده‌های آماری است. به نسبت اصل و فرع میان ایمان به امامت و ایمان به مهدی‌تی شخاش ایمان به اصل، نمی‌توانند پایین تر از شخاش ایمان به فرع باشند، ملاک و بر آنکه عقیده ایمان در مقایسه با عقیده مهدی‌تی، اصولاً به‌شکلی کمتری مواجه است. همچنین راجع به شخاش‌های مانند گستر نحله‌های مخالف دین، اندیشه‌های باتل و
فرانچلین تحقیقات عرفي‌شندن در ایران بر به‌بایشان‌های برق‌فونه از سوی دینی

پویه‌گرایی می‌توان این ادعا را مطرح کرد که هرچند شواهد غیررسمی از روند آفایشی آنها در سال‌های اخیر حکایت دارند، ولی با تکیه بر داده‌های ناظر به سطح بالایی پاوردایی دینی در ایران، دامنه تأثیر شاخه‌هایی که اساساً نیز توان گسترده دانست.

آری، به این نکته اساسی باید توجه کرد که به دلیل تدریج ایمن، شاخه کاهش ایمان از یک جنبه کمی بسیار مهم برخوردگان است که از طریق بکارگیری تکنیک‌های آماری قابل احراز نیست. به بیان روش‌نامه، صروف اینکه داده‌های کمی به‌دست آمده از اطلاعات محاسبه شوندگان نشان دهنده که در میزان اعتقاد به خدا و جهان غیب کاهشی رخ داده است، اثبات نمی‌کند که در کیفیت و عمق ایمان افزایش نمایی که در تحقیقات در جامعه افتاده، ولی با توجه به اضلاعی ایمان بنا به عمل، از الکلاً که مشخص، وقوع به این وقوع چنین تغییری عمدتاً از راه بررسی نتایج عملی و رفتار بر ایمان امکان‌پذیر است، بحث شاخه‌های ااعتقادی به بحث شاخه‌های رفتاری پیوند می‌خورند و می‌توان از دومی با اولی پل زد، هرچند این کار فظعاً بدون دشواری نخواهد بود.

در مورد شاخه‌های مرتبه به مؤلفه تغییر نگرش‌ها و ارزش‌های دینی نیز دچار فقر اطلاعاتی مفرط هستیم و هرچند بر اینه تجارب شخصی می‌توان به نشانه‌هایی از جابه‌جایی منک و معروف، گسترش نسیب‌های مادی به جای نسیب‌های دینی امور و این نتیجه‌ها دین‌داری در تعیین مزیدت اجتماعی افزایش دست بیافته، ولی این تجارب، خلا داده‌های مستند و معتبر از تحقیقات ناظر به مسلسل عرفي‌شندن را بر نمی‌کند، ضمن آنکه طبق برخی تحقیقات اولویت‌دادن نسل‌های جوان‌تر به ارزش‌های فرامبادی در مقایسه با نسل‌های مسن‌تر بیشتر است و بر عکس، نسل‌های مسن‌تر به ارزش‌های مادی بیشتر به مسیحیت (آزاد ارمکی و غنی‌فر، ۱۳۸۳:۱۸۱).

آری در خصوص زوال‌ای که کاهش پیشی از گنگان، به استناد تجربه‌ای که شبخی و اظهارنظر‌های تخصصی و عمومی، می‌توان ادعایی زوال‌ای که کاهش پیشی از گنگان را دارد که که به دفع دانست که از جمله می‌توان در حویزها اهنجاره‌های جنسی به اختلاط‌های غیرضایعه مدن‌زنان و مردان تام‌محرم، دوستی دختر و پسر و تهیه‌ای قبلاً می‌خسته‌اند و در دیگر جوته‌ها به ساز و آواز، قطع رحم، پی احترام به والدین، رباخواری و رهسوخواری اشاره کرد.
جدول (2): وضعیت شاخص‌های بینشی عرفی شدن در ایران

<table>
<thead>
<tr>
<th>شاخص</th>
<th>افرادی</th>
<th>شاخص</th>
<th>افرادی</th>
<th>شاخص</th>
</tr>
</thead>
<tbody>
<tr>
<td>گاهش آشنایی با اعتقادات</td>
<td>اقول ایمان به پیامر 9</td>
<td>گاهش آشنایی با اخلاق‌های</td>
<td>اقول ایمان به قرآن</td>
<td></td>
</tr>
<tr>
<td>گاهش آشنایی با اسلام</td>
<td>اقول ایمان به اسلام</td>
<td>گاهش آشنایی با احکام</td>
<td>اقول ایمان به امامت</td>
<td></td>
</tr>
<tr>
<td>گاهش آشنایی با خاصیت</td>
<td>اقول ایمان به امامت</td>
<td>گاهش آشنایی با احکام</td>
<td>اقول ایمان به اسلام</td>
<td></td>
</tr>
<tr>
<td>گاهش آشنایی با خاصیت</td>
<td>اقول ایمان به امامت</td>
<td>گاهش آشنایی با خاصیت</td>
<td>اقول ایمان به امامت</td>
<td></td>
</tr>
<tr>
<td>گاهش آشنایی با خاصیت</td>
<td>اقول ایمان به امامت</td>
<td>گاهش آشنایی با خاصیت</td>
<td>اقول ایمان به امامت</td>
<td></td>
</tr>
<tr>
<td>گاهش آشنایی با خاصیت</td>
<td>اقول ایمان به امامت</td>
<td>گاهش آشنایی با خاصیت</td>
<td>اقول ایمان به امامت</td>
<td></td>
</tr>
<tr>
<td>گاهش آشنایی با خاصیت</td>
<td>اقول ایمان به امامت</td>
<td>گاهش آشنایی با خاصیت</td>
<td>اقول ایمان به امامت</td>
<td></td>
</tr>
<tr>
<td>گاهش آشنایی با خاصیت</td>
<td>اقول ایمان به امامت</td>
<td>گاهش آشنایی با خاصیت</td>
<td>اقول ایمان به امامت</td>
<td></td>
</tr>
<tr>
<td>گاهش آشنایی با خاصیت</td>
<td>اقول ایمان به امامت</td>
<td>گاهش آشنایی با خاصیت</td>
<td>اقول ایمان به امامت</td>
<td></td>
</tr>
<tr>
<td>گاهش آشنایی با خاصیت</td>
<td>اقول ایمان به امامت</td>
<td>گاهش آشنایی با خاصیت</td>
<td>اقول ایمان به امامت</td>
<td></td>
</tr>
<tr>
<td>گاهش آشنایی با خاصیت</td>
<td>اقول ایمان به امامت</td>
<td>گاهش آشنایی با خاصیت</td>
<td>اقول ایمان به امامت</td>
<td></td>
</tr>
<tr>
<td>گاهش آشنایی با خاصیت</td>
<td>اقول ایمان به امامت</td>
<td>گاهش آشنایی با خاصیت</td>
<td>اقول ایمان به امامت</td>
<td></td>
</tr>
<tr>
<td>گاهش آشنایی با خاصیت</td>
<td>اقول ایمان به امامت</td>
<td>گاهش آشنایی با خاصیت</td>
<td>اقول ایمان به امامت</td>
<td></td>
</tr>
<tr>
<td>گاهش آشنایی با خاصیت</td>
<td>اقول ایمان به امامت</td>
<td>گاهش آشنایی با خاصیت</td>
<td>اقول ایمان به امامت</td>
<td></td>
</tr>
<tr>
<td>گاهش آشنایی با خاصیت</td>
<td>اقول ایمان به امامت</td>
<td>گاهش آشنایی با خاصیت</td>
<td>اقول ایمان به امامت</td>
<td></td>
</tr>
<tr>
<td>گاهش آشنایی با خاصیت</td>
<td>اقول ایمان به امامت</td>
<td>گاهش آشنایی با خاصیت</td>
<td>اقول ایمان به امامت</td>
<td></td>
</tr>
<tr>
<td>گاهش آشنایی با خاصیت</td>
<td>اقول ایمان به امامت</td>
<td>گاهش آشنایی با خاصیت</td>
<td>اقول ایمان به امامت</td>
<td></td>
</tr>
<tr>
<td>گاهش آشنایی با خاصیت</td>
<td>اقول ایمان به امامت</td>
<td>گاهش آشنایی با خاصیت</td>
<td>اقول ایمان به امامت</td>
<td></td>
</tr>
<tr>
<td>گاهش آشنایی با خاصیت</td>
<td>اقول ایمان به امامت</td>
<td>گاهش آشنایی با خاصیت</td>
<td>اقول ایمان به امامت</td>
<td></td>
</tr>
<tr>
<td>گاهش آشنایی با خاصیت</td>
<td>اقول ایمان به امامت</td>
<td>گاهش آشنایی با خاصیت</td>
<td>اقول ایمان به امامت</td>
<td></td>
</tr>
</tbody>
</table>

در نتیجه، اگر عرفی شدن را به معنای محوشدن با اقول دین بگیریم، از داده‌های مربوط به شاخص‌های بینشی نه تنها تأییدی بر وقوع عرفی شدن در ایران به دست نمی‌آید، بلکه بر نفی آن می‌توان استدلال کرد؛ اما اگر منظور از عرفی شدن، بحاشیه‌روی دین و خصوصی شدن آن با گاهش تأیید دین در زندگی فردی و اجتماعی باشد، این داده‌ها نافی وقوع آن نشان می‌دهد. با توجه به اینکه بحث عرفی شدن را شامل هر چهار معنا دانستیم، تا انجام یافتن و نه از رد فرضیه عرفی شدن ایران می‌توان سخن گفت. بنابراین، بحث را با برسی داده‌های دیگر پی می‌گیریم.

شاخص‌های اخلاقی

دریابه شاخص‌های اخلاقی عرفی شدن، داده‌های اندکی که درباره تغییرات این شاخص‌ها در اختیار داریم، نشان می‌دهند که شاخص توکل بر خدا میزان ۹۴/۲ درصد در سال ۱۳۸۱ و شاخص درخواست کمک از خدا با میزان ۹۶/۴ درصد در سال ۱۳۸۸ و شاخص درخواست کمک از خدا با میزان
۹۹/۲ درصد در سال ۱۳۷۹ و ۹۶/۶ درصد در سال ۱۳۷۸ با تغییری ناچیز تقییاً تایید مانده‌اند. و شاخص احساس حضور خدا و نزدیکی به او با میزان ۹۹/۲ درصد در سال ۱۳۷۹ و ۹۵/۱ درصد در سال ۱۳۸۸ اندکی کاهش یافته است (طلایی و رفیعی یزدی، ۱۳۸۹:۱۰۴). البته در بخشهای تحقیقاتی، میزان این شاخص‌ها اندکی کمتر گزارش شده و برای مثال، میزان کسانی که در زندگی از خداوند بر اساس گفته‌های خویه‌اند در سال ۱۳۷۹ و ۱۳۸۲/۱، درصد اعلام شده است (فرجی و کاظمی، ۱۳۸۸:۱۰۰). شاخص اختلاف دیگری که بانک‌ها تلقی دیتی بالای ایرانیان است و حتی بر یکی از افرازی این تجربی شیخیدمی نیز ارائه شده است و عدم افزایش در وضعیت مثابه این سازه به آنها اشاره می‌شود. مسئله کرد چراکه در معاونت‌شناسی این گروه گرفته‌های مذهبی آگر اظهار عشق و ارادت به اهلیت ۷، معنای انخصاری ناپذیر است، به‌طور قطع، از مهم‌ترین و اصلی‌ترین معناي خویه‌اند.

اما داده‌های مانند میزان ۸۷ درصدی احساس ترس از خدا و میزان ۹۴ درصدی احساس ترس در بخش آسیای مرکزی آمریکا و ایران در سال ۱۳۷۴ که در پژوهش سراج زاده به دست آمده‌اند (سراج‌زاده، ۱۳۸۳:۱۸۰)، به دلیل نامشخص بودن گفته‌ی این حالات معنی و فواصل زمانی احساس آنها به وسیله باشگاه‌گران و نیز نداشتن داده‌های که مثال‌هایی را در طول زمان فرآم آورده، نمی‌توانند در بخش عرفی شدن مورد انتها قرار گیرند. در ضمن، نسبت به برخی شاخص‌ها اخلاقی مانند افرازی حبب زینب، حبب ریاضت، حبب شهرت، حبب سرور، راحت طلی و کاهش قاعدتاً به نظر می‌رسد بنوان روند افرازی آنها در سال‌های اخیر را بر اساس شواهد تجربی نشان داد (طلایی و رفیعی، ۱۳۸۹:۳۴-۳۸). اما در حالی که، شاهدی در دست نیست که ثابت کند یکی از این شاخص‌ها در گذشته از انگیزه‌های دینی و نه از عوامل فرهنگی و اقتصادی، نشتم گرفته است.
جدول (۳): وضعیت شناختهای اخلاقی عرفی شدن در ایران

<table>
<thead>
<tr>
<th>شاخص</th>
<th>افراد</th>
<th>شاخص</th>
<th>افراد</th>
</tr>
</thead>
<tbody>
<tr>
<td>کاهش توزیع بر حسب خدا</td>
<td>+ ساب موارد</td>
<td>کاهش محبت اهل بیت</td>
<td>7 این Conditional</td>
</tr>
</tbody>
</table>

به این ترتیب، داده‌های مربوط به شناختهای اخلاقی نیز تأییدی بر وقوع عرفی شدن
به معنای محو یا افزایش در ایران به دست نمی‌دهند، بلکه به کلی آن را نوی می‌کند. با
این حال، این داده‌ها با احتمال وقوع عرفی شدن به معنای خصوصی شدن دین یا کاهش تأثیر
آن در زندگی اجتماعی، مفاوتی ندارند.

شناختهای رفتاری

در مورد تغییرات تعدادی از شناختهای رفتاری عرفی شدن در ایران نیز داده‌هایی از
تحقیقات پیشین و برخی گزارش‌های رسمی در ارائه است. به طور خاص، فرجی و
کاظمی در تحقیق خود به این نتیجه رسیده‌اند که وضعیت نمایشگاه‌های در سه دهه متوالی به
سال ۱۳۸۵، تغییر خاصی نداشت و تقریباً ثابت مانده است. به گفته آنان، در سال ۱۳۸۳
حدود ۳۸ درصد از مردم، در سال ۱۳۸۹/۵/۸ درصد، در سال ۱۳۸۷/۵/۳۸ درصد، در
سال ۱۳۸۲/۵/۳۸ درصد و در سال ۱۳۸۴/۵/۳۸ درصد نمایشگاه‌های (فرجی و کاظمی,
۱۳۸۸:۳۴۱۸) اما تحقیق طالبان و رفیعی به این نتیجه می‌رسد که میزان نمایشگاه‌ها (به نحوی
از اینجاه) در سال ۱۳۸۱، حدود ۹۵ درصد، در سال ۱۳۸۳/۵/۳/۸۴ درصد بوده است و در مقابل، تعداد نمایشگاه‌ها و کسانی که
به‌طور معمول می‌خوانند، در سال ۱۳۸۲/۵/۳۸ درصد بوده که این رقم در سال ۱۳۸۵/۵/۳۸ بیش
از ۱۴/۸ درصد رسیده است (طالبان و رفیعی یپاپادی، ۱۳۸۹:۱۰۰).

همچنین تحقیق آزاد ارمکی و غفاری، توزیع نسبی پاسخ‌های را که اظهار داشته‌اند
نمایشگاه‌های واجب خود را همیشه اما می‌کنند، به ترتیب ذیل نشان داده است: نسل قبل از
فرآیند تحصیلات عفونی‌شدن در ایران بر پایه‌ شاخص‌های برگرفته از میان‌دبی

انقلاب 7/6 درصد، نسل انقلاب 88 درصد، نسل جنگ 76/2 درصد، نسل دارای خاطره جنگ 71/8 درصد و نسل بدون خاطره جنگ 68 درصد. در مقابل، درصد کسانی که گفتگوی اصلی نامزدی، بیوستی در حال افزایش بوده که به ترتیب همین پنج نسل، ارقام 2/5، 4/5، 7/7، 13/6 و 13/9 بنیاد شده از آزاد ارمنی و غفاری 1383:104.

بر این اساس، هر چند تغییراتی در این شاخص در مجموع روي نمی‌دهد، ولی افزایش چند درصدی در میزان افراد بی نامزد یا کاهش نامزدی به‌وجود در سال‌های اخیر می‌تواند مشاهده شود.

که با ملاحظه تغییرات بین نسل‌های این امر طبیعی می‌باشد.

در مورد شاخص ترک روزه این جمع‌بندی فرجی و کاتالوگ‌هایی از آن است که تکیه به روزه از سال 1353 تا سال 1382، رونده افزایشی و پس از آن، رونده کاهشی با تغییراتی و جمعه‌نامه‌بان‌های این سلسله که در سال 1353، 79 درصد، در سال 1382، حدود 68/5 درصد و در سال 1385، 77/1 درصد از مردم روزه گرفته‌اند (فرجی و کامی، 1388:85). تحلیل ناتوان طالبان و رفیعی نیز نشان می‌دهد که در سال 1353، 4/9 درصد از مردم در سال 1381، 61/8 درصد به تحول از باشد روزه می‌گرفته‌اند و در مقابل، میزان کسانی که هر گاه روزه نمی‌گرفته‌اند با هم‌ارزند می‌گرفته‌اند، از 8 درصد در سال 1353 به 16/5 درصد در سال 1388 افزایش یافته است (طالبان و رفیعی بهادردی، 1389:120). این روند در تحقیق آزاد ارمنی و غفاری نیز تقریباً تأیید شده که بر حسب آن، 80 درصد از نسل قبل از انقلاب، 47 درصد از نسل انقلاب، 85/2 درصد از نسل جنگ، 72/9 درصد از نسل دارای خاطره جنگ و 76/1 درصد از نسل بدون خاطره جنگ، اظهار کرده‌اند که هم‌هوا روزه می‌گیرند (آزاد ارمنی و غفاری، 1383:4). شاخص پرداخت قدرته نیز کاهشی اندکی از 93/4 درصد در سال 1376 به 92/8 به 1382 درصد در سال 1388 را نشان می‌دهد (طالبان و رفیعی بهادردی، 1389:120).

اطلاعات مستند درباره پرداخت زکات در کشور، عمداً به دور دهد اخیر احتمال دارد. پرداخت زکات در سال‌های اخیر و پس از تشکیل ستاد اخیال زکات در کشور و گسترش فعالیت‌های تطبیقی در این زمینه به‌طور بی‌پوست و چشم‌گیر در حال افزایش بوده است. بر حسب گزارش متولان ستاد مزبور، میزان جمع‌آوری زکات بین سال‌های 1376 و 1382 در مجموع، 270 میلیون تومان بوده (ساخت بیش از 1382:55 مسجد از درآمد زکات،
1391 (۱۳۹۲) که این میزان در سال ۱۳۹۲ به ۲۷۰ میلیارد تومان رسیده است کشور جمع آوری شد. (۱۳۹۳) و در سال ۱۳۹۳ به ۴۰۰ میلیارد تومان رسیده است (جمع آوری ۴۰۰ میلیارد تومان زکات در کشور. ۱۳۹۴). گفتنی است؛ طبق نظر مفهوم فقهیاً، وجه زکات فقط به برخی دارایی‌ها شامل‌اند: گندم، خرما، کشمش، گاو، گوسفند، شتر و سکه طلا و نقره و معاملاتی که به حد مشخصی بررسید، تعلق می‌گیرد.

طباوی‌ای پرده، ۱۴۰۹ ه. خ. ۲۷۳، این فنوا، موجب می‌شود پرداخت کنندگان زکات

محدود به ریشه افشار خاص به‌بدوه کشاورزان، باعث نمایند و دانستند جدید. گزارش از کل جمعیت کشور را تشکیل نمی‌دهد و از این رو، به استناد این ارقام نمی‌توان

دربرداره فرضی در شدن جامعه ایران فضایی‌ای جامع و کاملاً داشت. با این حال، به دلیل

رشد جشایر پرداخت زکات در سال‌های اخیر، دست کم می‌توان افزایش شاخص ترک

زکات را غیرمنطقب بر جامعه ایران دانست.

اما درباره شاخص ترک خمس، یافته‌های تحقیق آزاد امکانی و غفاری، تأییدی بر

افزایش این شاخص به دست می‌دهد. بررسی این تحقیق، توزیع نسبی کسانی که گفتنی

حساب شرکی ندارند (۸۵% از نمی‌دهند)، به این ترتیب بوده است: نشان قبیل از انقلاب

۴۹/۷ درصد، نشل انقلاب ۵۳/۴ درصد، نسل چنگ ۶۰/۲ درصد، نسل درازی خاطره چنگ

۷۱/۳ درصد، نسل بدون خاطره چنگ ۶۹% درصد (آزاد امکانی و غفاری، ۱۳۸۳:۱۵۰).

شاخص روابط دانش از اهالی پزشک ۷ در ایران تحقیق نیافته است؛ زیرا مفهوم رویکردی

از اهالی پزشکی به شاخص های فرعي گردیده که اهمیت گرفته‌اند. در مراحلی روضه و عوادی،

کاهش زیبایی حواره‌ای و امامزادگان: و کاهش زیبایی اماکن مناسب به ایجاد قابل

ارجاع است و بررسی آمارهایی که در ادامه به آنها اشاره می‌شود، مشارکت مرموز در

این گونه رفتارهای مذهبی، روندی افزایشی داشته است. آری، اگر بتوچیه به جایی

علمی و معرفی اجلاسه ۷ به عنوان یکی از میان‌البیان این مفهوم را در نظر گرفتیم,

باهم با شاخص های رو به و خواهی بود که به دلیل نداشتن داده‌های مستند و مقایسه‌ای,

تاکنون یافته‌ای از کارگری آن صرف نظر کنیم.

اما شاخص کامه متوجه به روحانیت مثبت بوده است. تحقیق آزاد امکانی و غفاری

نشان می‌دهد ۸۶/۴ درصد از نسل قبل از انقلاب، ۷۵/۱ درصد از نسل انقلاب، ۷۸/۲ درصد
از نسل جنگ، ۷۵۸ درصد از نسل دارای خاطره جنگ و ۵۷/۶ درصد از نسل بدون خاطره جنگ، مرجع تقلید داشتند (همانجا). همچنین نژادی کسانی که علماً دینی را به عنوان گروه مراجعه و طفل مشورت خود معرفی کردهاند، باین ترتیب بهره است: نسل قبل از انقلاب ۴۸ درصد، نسل انقلاب ۳۲/۶ درصد، نسل جنگ ۳۶/۵ درصد، نسل دارای خاطره جنگ ۲۰/۷ درصد و نسل بدون خاطره جنگ ۱۴/۸ درصد (همان: ۱۰۰۰).

همچنین شاخص حضور در نمازهای جماعت و جمعه با کاهش مواجه بوده است. بررسی تحقیق فرجی و کاظمی، در سال ۱۳۷۶، حدود ۴۳/۷ درصد از مردم در نماز جماعت شرکت می کردهند که این نسبت در سال ۱۳۷۹ به ۴۵/۵ درصد افزایش و در سال ۱۳۸۲، ۴۱/۸ درصد کاهش یافته است (فرجی و کاظمی: ۱۳۸۸،۸۸) همچنین که طبق تحقیق طالبان و رفیعی، در سال ۱۳۷۶، ۴۴/۱ درصد، در سال ۱۳۸۴، ۶۷/۹ درصد و در سال ۱۳۸۸، ۴۹/۸ درصد از مردم به نحوی در نماز جماعت شرکت می کردهاند (طلالی و رفیعی: ۱۳۸۹،۱۰۱). بررسی تحقیق آزاد ارمکی و غفاری نیز نشان داد که کسانی که تعداد کافی و کافی از داشتهاند؛ همیشه در نماز جماعت شرکت می کنند، به ترتیب دیل بوده است: نسل قبل از انقلاب ۲۱/۵ درصد، نسل انقلاب ۱۴/۸ درصد، نسل دارای خاطره جنگ ۷/۳ درصد و نسل بدون خاطره جنگ ۱۲/۱ درصد. در مقابل، درصد کسانی که کفته‌اند: اصلاً در نماز جماعت شرکت نمی کنند، به ترتیب پنجم نسل مذکور، ۲۷/۳ در نماز جمعه، ۵۰/۲ درصد در سال ۱۳۷۹ بیش از ۳۳/۸ درصد در سال ۱۳۸۸ کاهش یافته (طلالی و رفیعی: ۱۳۸۹،۱۰۴) و میزان کسانی که بهندرت به نماز جمعه می روند، از ۷۸/۸ درصد در سال ۱۳۷۹ به ۷۷/۸ درصد در سال ۱۳۸۴ افزایش یافته است (فرجی و کاظمی: ۱۳۸۸،۸۸).

در مورد حضور مسجد، ۷۱ درصد مردم در سال ۱۳۵۳ کفته‌اند به مسجد می روند (همان: ۷۸). که با توجه به همگونانی زیاد این شاخص با شاخص شرکت در نماز جماعت و کاهش شاخص اخیر به ۷۱/۸ درصد در سال ۱۳۸۲ (همانجا)، می توان کاهش قابل توجه شاخص حضور در مسجد را نتیجه گرفت.

زیارت فیروزه امامان معصوم و بزرگان دین نیز روندی روبرو شده است، بهطوری که در سال ۱۳۷۷ حدود ۷۰/۷ درصد، در سال ۱۳۸۰ و ۱۳۸۳ درصد و در سال ۱۳۸۴ درصد مورد به زیارت امکان می‌بیند که رفتگان (هرمان: ۸۷) در همین ارتقاء، می‌توان به افزایش چشمگیر زائران مسجد مقدس جمکران اشاره کرد که در مدت دویازده سال تعداد آنها ۲۰ برابر شده است. به گفته تولید مسجد جمکران، در سال ۱۳۸۱، یک میلیون نفر به این مسجد مقدس مشروط شدند، اما این آمار در سال ۱۳۸۲ به ۱۵ میلیون نفر و در سال ۱۳۸۳ به ۲۰ میلیون نفر رسیده است (اجتماعات مسجد جمکران در کشور نیز ندارد). ۱۳۸۵.

شناخت اقاف و صداقت به بیان‌دادن، تغییر چندانی نداشت و بین سال‌های ۱۳۸۱ تا ۱۳۸۸

در حدود ۹۲ درصد ثابت مانده است (طالبان و رفیع بهبادی: ۱۳۸۹: ۱۳۱). در مورد شاخص کاهش نام گذاری به نام‌های بزرگان دین، یکی از مسئولان سازمان ثبت احوال کشور در سال ۱۳۹۴ علاوه بر کاهش است که این گذاری اسلامی در کشور نسبت به سال‌های گذشته کاهش نیافته و ۱۰ نام نخست برای دختران و پسران از نام‌های مرکب ایرانی و اسلامی است، (۱۰ نام نخست برای دختران و پسران) اما این آمار، روند تغییرات را بازگو نمی‌کند و از این رو، منافاتی با افزایش نسبی نام‌گذاری فرزندان به نام‌های بی‌گناه با فرهنگ اسلامی در میان یکی از اشکال خاص به‌ویژه در شهرهای بزرگ ندارد. در تأیید اجمالی این سخن می‌توان به یافته‌های تحقیق آزاد ارمنکی و غفاری اشاره کرد که
فرانچیز لتحصیلات عربی شدن در ایران بر یازده شاخه‌های پرگرفته از منون دوی

برحسب آن، توزیع نسبی کسانی که برای فرزندان خود، اساسی اهلی‌بیت 7 را ترجیح می‌دادند، به ترتیب زیر بوده است: نسل قبل از انقلاب 78-4 درصد (پسران) و 78-2 درصد (دختران)، نسل انقلاب 69-5 درصد (پسران) و 69-7 درصد (دختران)، نسل پس از انقلاب 64-8 درصد (پسران) و 73-4 درصد (دختران) و نسل بعد خاطره جنگ 69-1 درصد (پسران) و 73-3 درصد (دختران) (آزاد ارمنی و غفاري، 1383: 99). با این حال، بازنمایی ضعیف این شاخه از قوانین عرفی شدن موجب می‌شود آن را از شاخه‌های نسبتاً مهم و بزرگ انتخاب نماید. زیرا به نظر می‌رسد ملاحظات دیگری ماند توجه به زیبایی اساس و ناسب آن در فضای فرهنگی کنونی و علاقه به خاصی و متمایزبودن نیز دارای اهمیت و ارزشی است. افزایش این شاخه فقط به میزان محدودی می‌توانند نشان کاهش علقوه‌های مذهبی افراد قلدادش شود. در ضمن، تفاوت قابل ملاحظه ارقام مربوط به پسران و دختران نیز احتمالاً بر پایه همین گونه ملاحظات متغیر بیشتر اساسی مذهبی پرسن در مقایسه با اساسی دخترانه قابل توجه است.

تحقیق آزاد ارمنکی و غفاري همچنان نشان می‌دهد که شاخه حذف دین داری از معارف‌های همسر روزگاری، افزایش نسبی داشته است. برحسب این تحقیق، در حالی که 42 درصد از نسل قبل از انقلاب، 45-7 درصد از نسل انقلاب، 51-4 درصد از نسل جنگ و 41-7 درصد از نسل دارای خاطره جنگ، تنید دیه‌ی را از ملاک‌های انتخاب همسر برشمردهاند، این معیار در صورت نسل بدون خاطره جنگ به 72 درصد کاهش یافته است (منابع: 97). به این حال، ناسازگاری جدی آن داده‌ها با داده‌های تحقیق دیگری که رقم 96-5 درصد را برای شاخه مذهبی بودن به عنوان یکی از مهم ترین ملاک‌های انتخاب همسر ثبت کرده است (حاجیانی، 1388: 614)، در اعتبار آنها تردید ایجاد می‌کند.

درباره شاخه ناهنجاری‌ها و روابط نامشروع جنسی، هرچند تحقیقات چندانی به‌وجود نرخ یافته است که روابط جنسی پشیش از ازدواج در میان جوانان ایرانی به‌وجود جوانان طبقات متوسط و بالای شهروی افزایش یافته‌اند. (لیبری
۱۳۹۳: ۷۷. در این زمینه، همچنین می‌توان به تحقیقاتی استناد کرد که موضوع بررسی آنها ناهنجاری‌های جنسی به سابقه یا کم سابقه بوده است. زیرا همین نکته، یعنی سابقه‌نداشتن، باعث می‌گردد از نفس وقوع و رواج نسبی این ناهنجاری‌ها در زمینه کنونی بتواند یک روند افزایشی را نشانه بگیرد. برای مثال، بررسی مطالعات صورت گرفته در تیم‌هه و رود جریان مدرنیتی به چاپ انگیزه جدید روابط جنسی مانند همبستگی، روابط عاشقانه، روابط ضد‌عشقانه (مبنی بر فربد و تنش) و روابط دوسته (مبنی بر عشق سیاسی و ملی)، گسترده توجهی در حالی اگر به ویژه در برخی شهروندان بزرگ داشته‌اند (دبیری: ۱۳۹۰ درباره ناهنجاری‌های اختلالی داتس آموزان بین‌گذر آن است که در حدود ۸۰ درصد از دانش آموزان، دارای دوست یا دوسته از جنس مخالف بوده‌اند (ساپایی، ۱۳۹۳: ۱۳۵). این نتیجه است وابستگی کامل الگوی مناسبات جنسی و روابط زن و مرد به معاینه دینی در گذشته‌ام ایران موجب می‌شود افزایش ناهنجاری‌های جنسی را تا حد زیاد، نشان‌دهند. روند عرفی‌شندن جامعه بدان‌نی‌می‌شود، به‌این‌که آن را به عوامل دیگر استاده‌دهیم.

در نهایت، به نظر می‌رسد کسب و کار دنبال گرایی به معنای کسب و کاری که پیوند خود را با ارزش‌های دینی و انسانی‌های الیه گَسَه و دارای ابعاد ذیلی صرف باشد، با نکته بر شاخص‌های جنسی تری مانند بی مالاتی به حدود شرایط معاملات، اختلالات جنسی در محیط کار و تولید و توسعه کالاهای و خدمات دیگر این‌اوازیش یافته است. در مورد بی مالاتی به حدود شرایط معاملاتی می‌توان از عدم انتقال بسیاری از صاحب‌نشان مشاغل و سرمایه‌گذاران به پرداخت خمس و زکات واجب اطمنی سخت گفت که در صفحات قبل، داده‌هایی نبود در این جملات اشاره شد.

در مورد دو شاخص دیگر نیز با اختصار می‌توان گفت: افزایش اختلالات جنسی در محیط‌های عمومی و از جمله محیط کسب و کار، بی‌توجهی کاملی روان‌آوردن و متكی به مشاهدات علت است و افزایش تولید و توسعه کالاهای و خدمات دیگر این‌اوازیش از جمله تولید و توسعه فناورات غیرعفونی، آلات قمار و مواد مخدر و باید هر فرامرزی غفلت‌زا نیز می‌تواند شاهدی بر گسترش کسب و کار دنبال گرایی‌های قلمداد شود.
جدول (۴): وضعیت شاخص‌های رفتاری عفوني شدن در ایران

<table>
<thead>
<tr>
<th>شاخص</th>
<th>افزایش</th>
<th>شاخص</th>
<th>افزایش</th>
<th>شاخص</th>
</tr>
</thead>
<tbody>
<tr>
<td>کاهش زیارت اماکن مذهبی</td>
<td>-</td>
<td>کاهش مراجعه به روحانیت</td>
<td>+</td>
<td>ترک نماز</td>
</tr>
<tr>
<td>ترک صدقة و افاق</td>
<td>-</td>
<td>کاهش حضور در نماز جمعه</td>
<td>+</td>
<td>ترک روزه</td>
</tr>
<tr>
<td>کاهش نامهای دینی</td>
<td>+</td>
<td>کاهش حضور در نماز جمعه</td>
<td>+</td>
<td>کاهلی در نماز و روزه</td>
</tr>
<tr>
<td>جندین</td>
<td>+</td>
<td>کاهش حضور در مسجد</td>
<td>-</td>
<td>ترک زکات</td>
</tr>
<tr>
<td>افزایش تناجری‌های جنسی</td>
<td>-</td>
<td>کاهش شرکت در عزادری</td>
<td>+</td>
<td>ترک خمس</td>
</tr>
<tr>
<td>افزایش شبکه‌کار</td>
<td>-</td>
<td>کاهش شرکت در مراسم دعا</td>
<td>+</td>
<td>ترک فطریه</td>
</tr>
<tr>
<td>سایر موارد</td>
<td>-</td>
<td>کاهش انس با قران</td>
<td>-</td>
<td>روبه‌ریزی از اهل بیت :</td>
</tr>
</tbody>
</table>

داده‌های مربوط به شاخص‌های رفتاری به رغم محدود و ناکافی بودن برای پشتیبانی ادعاهای پیش‌بینی درباره عفونی شدن جامعه ایران، دارای دست کم دو دلایل قابل توجه در این زمینه هستند:

نخست آن‌که پاره‌ای از این داده‌ها، همانند داده‌های مربوط به شاخص‌های پیش‌بینی و اخلاقی، نه تنها تأییدی بر وضعیت عفونی شدن به معنای افزایش وضعیت به محو دین در ایران به دست نمی‌دهند، بلکه با توجه به رشد فراوانی برخی شاخص‌های دینی داری بی‌واژه تلاوت قرآن،
شرکت در مجالس روضه‌خوانی و عزادرای و زیارت قبر امامان معصوم و بزرگان دین و
تاپ بردن برخی دیگر از آنها، احتمال این معنا از عرفی شدن را به کلیه نیا می‌کند، هرچند
با احتیال وقوع عرفی شدن بمعنی خصوصی شدن دین یا کاوش تأثیر آن در زندگی
اجتماعی ناسازگار نیستند.

دوم آنکه از داده‌های بانگ‌افراپیش نسبی ترک نماز و روزه و خمس، کاهش مراجعه
به روحانیت، کاهش حضور در مساجد و شرکت در نماز‌های جمعه و جماعت و افراپیش
ناظرجانی جنسی، می‌توان وقوع درجه‌ای از عرفی شدن در ایران را نتیجه گرفت. اما
شواهد موجود از میان دو درجه محتمل عرفی شدن، بعینی خصوصی شدن دین و کاهش
تأثیر دین در زندگی فردی و اجتماعی، مورد نیخت را اینکه نمی‌کند؛ زیرا منظور
از اصل‌الخصوصی شدن دین، محدود‌شدن دین به قلمرو خصوصی زندگی انسان‌هاست
(ناصری، 1399: 110-120)، گرچه در تعبیر برخی جامعه‌شناسان، به پرستن خلا دین به وسیله
گروهی از ادیان جدید و خصوصی شده اشاده دارد (گردرسکی، 1331: 190-199)، ولی به‌مر
حال، هیچ یک از این دو مادا با اقیانات جامعه ایران از جمله اعتقاد تقریبی همگانی به دین
اسلام، افتخارت اکثریت حدوداً 90 درصدی ایرانیان به اسلام، اعتقاد و دلستگی تقریباً
همگانی به اهلیت شیامر 9 استمر حاکمیت نظام ولایی و پروی نظام حقوقی از فقه
شیعه در قانون قادری و قضاوت سازگاری ندارند.

شاخص‌های اجتماعی

سرانجام دربار داده‌های مربوط به شاخص‌های اجتماعی، هرچند بر پایه تحارب و
درک شناختی می‌توان نشان‌هایی از تغییر برخی شاخص‌ها در راستای عرفی شدن جامعه از
جمله: کاهش مهم آموزشهای دینی در فرهنگ جامعه و افراپیش ریاست‌طلب و گفاهان
مانند غیبت و حمایت در عرصه سیاست را مشاهده کرده، ولی این تحارب نمی‌تواند
چاپ‌زای داده‌های مستند و معنی قلمداد شود. با این حال، درباره برخی شاخص‌ها به‌ویژه
شاخص‌های ذیل می‌توان با اطمنان پیشی جنگ گفت.

در مورد گسترش علم دنیاگرایی به نظر می‌رسد رشد شتابان علوم تجربی دنیاگرایی در

کشور در دهه‌های اخیر با شواهد گوناگونی از جمله افزایش، جمع‌بندی تعداد دانشجویان، راک آموزش عالی و قاره‌سازی‌ها و افزایش نتایج آنها به خوبی مطرح کرده است. درباره شاخص ولایتگرایی، چندین فرض مطرح است که فقط برخی از آنها به بحث شاخص‌های اجتماعی مربوط می‌شوند: فرض نخست، آن است که ولایت با معنای رهبری امامان شیعه به عنوان یک باور دینی باشد که در این صورت، ولایتگرایی در جامعه کهنی ایران مصداق ندارد، زیرا افولی در اعتقاد ایرانیان به آن یک تاریخ بهتر است. نتایج دریافتی نشان می‌دهد، منظور از ولایت، تحقق عینی رهبری امامان مخصوصاً این که بر این اساس، ولایت‌گرایی به معنای فروپاشی نظام ولایت خواهد بود و در این فرض، ولایت‌گرایی پیداکننده تاریخی مربوط به صدر اسلام و پیوستگی با تاریخ معاصیر ایران خواهد بود. سومین فرض آن است که این شاخص، ناظر به فروپاشی نظام مبنی بر رهبری وlí قیمه باشد که این فرض نیز غیرقابل است. سرانجام، بر حسب فرض عقلانی که ولایت‌گرایی به معنای تضعیف نظام ولایت فقهی به عنوان یک شاخص اجتماعی باشد و نیز فرض پنجم که به معنای ترک اطاعت از رهبر به عنوان یک رفتار فردی باشد، ولایت‌گرایی جزء شاخص‌های لازم ناشی از کاهش تعهد و دلیلگی به دین نبست، بلکه چسبانده‌ای که فقط به سبب اختلاف قرآن‌های دینی در موضع مخالفت با نظام جمهوری اسلامی قرار گرفته‌اند.

دریابه شاخص تربیت تربیت دین نیز، گرچه اطلاعات جامعی از فعالیت‌های تعلیمی علمی و روحانی‌های موقوعی در سال‌های دور تر در اختیار نیست، ولی‌صرف نظر از تعلیقات دینی نسبتاً گسترده در رسانه‌ها ویژه‌ای را بروز و تلویزیون، گزارش‌های نیم‌رسمانی از روند افراشته اعظام مبلغان حکایت دارد و حتی اگر در جامعیت این گزارش‌ها تردید شود، دست کم که نتان با اطلاعات اخیر که با سیر زندگی در این زمینه روبرو هستیم، آن‌را به‌تویه به اینکه این شاخص صرفاً ناظر به کسب مبلغان و تعلیمات‌های تعلیمی است و دلالت جوادن به دیدن افراد مخاطبان ندارد، کدامیک آن در بحث عرفی شدن محدود است.
اختلال جنسی و تحريك جنسی در محیط‌های عمومی، دو شاخص هستند که حتمی بدون داشتن داده‌های مستند کمی با کیفی و با تکیه بر مشاهدات عینی می‌توان از افرازیش روزافزار آنها در سه دهه اخیر در جامعه ایران سخن گفت.

دو شاخص حقوقی به گسترده‌ای قضاوت بر پایه قوانین غیرالهی و کاهش نقص دیگر قانون‌گذاری نیز به وضوح ایران انضباطی ندارند، زیرا با قطع نظر از پاره‌ای ناسازگاری‌های موردی قوانین وضعیت و احکام شرعا روشن است که نظام‌های حقوقی و قضایی ایران در تغییر کلی از فقه شیعه پیروی می‌کند.

جدول (۵): وضعیت شاخص‌های اجتماعی عرفی شدن در ایران

<table>
<thead>
<tr>
<th>شاخص</th>
<th>افرازیش</th>
<th>شاخص</th>
<th>افرازیش</th>
<th>شاخص</th>
</tr>
</thead>
<tbody>
<tr>
<td>کاهش نقص دیگر قانون‌گذاری</td>
<td>-</td>
<td>افرازیش اختلال جنسی</td>
<td>+</td>
<td>قضاوت بر پایه قوانین غیرالهی</td>
</tr>
<tr>
<td>توسعه اقتصادی</td>
<td>+</td>
<td>افرازیش تحريكات جنسی در جامعه</td>
<td>+</td>
<td>قضاوت بر پایه قوانین غیرالهی</td>
</tr>
<tr>
<td>دیگرگرایی</td>
<td>-</td>
<td>سایر موارد</td>
<td>-</td>
<td>ترک تبلیغ دین</td>
</tr>
</tbody>
</table>

نگرفته نمائند بر اساس نکته‌ای که در ذلیل جدول (۱) مطرح شد، بتی بر اینکه بخشی از شاخص‌ها، قابلیت سنجش عرفی شدن را هم در سطح فردی و هم در سطح اجتماعی دارند، می‌توان از برخی شاخص‌های فردی عرفی شدن به عنوان شاخص‌های اجتماعی نیز استفاده کرد. بطور خاص، گسترش کسب و کار دیگرگرایی، جایا از جبهه فردی که توضیح آن گذشت، می‌تواند بیانگر وقوع درجه‌ای از عرفی شدن در ساختار اقتصادی جامعه باشد.
نتیجه‌گیری

با توجه به نظریات داده‌های مربوط به همه شاخص‌ها می‌توان گفت: داده‌های نسبتاً محدودی که در شرایط کنونی در دست داریم، برای اثبات ستست‌سنجی اعتقادات و اخلاصات دینی در ایران در مقایسه با دهمه‌های گذشته به‌وجهی کافی تیزنت و معرفت‌پذیر از این رو، برای فراهم‌سازی امکان ارتباط‌پذیری دقیق در این زمینه به پژوهش‌های گسترده و عمق‌باف‌هایی از مطالعات اجتماعی و شناختی ابداعی جدید نیازمندی. داده‌های مربوط به شاخص‌های رضایت و اجتماعی، به‌کمک‌هایی نسبت به دین و اجتماعی مورد دلالت دارند، هرچند در حال حاضر، این امر تنها در حوزه‌های خاص مناسک مذهبی، امور جنسی، ارتباط با روحانیت و فعالیت‌های اقتصادی با شیوه‌های جدید بروخوردار است و در حوزه‌های دیگر با کمک‌های جدید داده‌های پژوهشی و روبه‌رویت هستند.

از سوی دیگر، توجه به انفراش پایه‌ای از شاخص‌های دینداری به‌ویژه محتیت به اهل بیت 7 انس با قرآن شرکت در مراحل دعا، شرکت در مراحل عزاداری و زیارت امکان مذهبی، باعث می‌شود آن را به‌عنوان یک فراگیر توانسته به اثر پیشینی شناخته و قطعی درباره عرفی‌شدن جامعه ایران پربرکننده و حتی احتمال تحقق‌پذیر آن، بعنی سکولاریسم، را نادیده‌گیریم.

به نظر می‌رسد جامعه ایران - مانند دیگر جوامع اسلامی - در کانون تعارض و تضادی نباید باید میان دین و اعتقادات عرفی کننده دوران تجربه‌های فرهنگی است و در نتیجه، از نظر نوع واکنش مدرن به این پدیده، به‌نوعی قطب‌بندی هرکدام در جامعه اسمی‌که می‌توان آن را در قلب یک پویش‌نتا نداند. اما دیگر نظر از دو چند اثرگذاری دیگر در ایران و تجربه‌های که در دو طرف این پویش‌نتار قرار دارند و رقابت سخت بین آنها در جهت جذب هواداران پیشرفت واقع در این‌سوت‌های مینایی در جریان است، به نظر می‌رسد جامعه ایران در مجموع، مسر تلقیفاً را در مواجهه با تعارض‌هایی پدیده‌بر گزیده است. در توضیح این نکته باید گفت: از سویی به توجه به دمکراتیک یا اسلامی‌گرایی ایرانیان به اسلام، فرض دین جدی‌تری با دین استیزی دخیله‌آن آن نتایج از امکان و قوی‌تری ندارد و این بمعنا تداوم پایبندی آنان به اسلام در سطوح فردی و اجتماعی زندگی است. از سویی
دیگر، انتخاب یا پذیرش یک ریزاند تجدید آنان را با جالشی مستمر در خصوص چگونگی حل تعارض دین داری و اقتضایات دوستان تجدید در ابعاد گوناگون زندگی، روبه رو ساخته است و در نتیجه، شاهد بروز راهحل های جدی‌تری هستیم که برحسب ویژگی‌های متعدد کنده، در یک نقطه اشتراک دارند و آن، تلاش در جهت تلفیق نظری و عملی می‌دانم و وضعیت جدید است. در واقع، در همین نقطه است که به سبب عدم اطلاعی از گروه‌های تلفیق با گروه طلوب دینی، با تهدید عرفان شدن و حتی با وقوع در جای از عرفان شدن فرد و جامعه روبه‌رو هستیم و این مطلب به معنای آن است که تحقق الگوی تلفیقی منطبق با معیارهای دینی، تئوری است که می‌تواند جامعه را در برآب خطر عرفنی شدن مصون سازد.
کتابنامه

1. آذری‌بیاتی‌نژاد، مسعود (۱۳۸۵)، تکه‌و ساخت آزمون جهت گیری مذهبی با نکته بر اسلام، قم: پژوهشگاه حوزه و دانشگاه.

2. آزاد ارمکی، نیکی و غلام‌رضا غفاری (۱۳۸۴)، جامعتشناسی نسلی در ایران: تهران: پژوهشگاه علوم انسانی و اجتماعی جهاد دانشگاهی.

3. حاجی‌نژاد، ابراهیم (۱۳۸۴)، جامعتشناسی اخلاق: تحلیل وضعیت اخلاقی اجتماعی در جامعه ایران، تهران: جامعتشناسان.

4. __________ (۱۳۸۸)، جامعتشناسی هویت ایرانی، تهران: مجمع تشخیص مصلحت نظام، مرکز تحقیقات استراتژیک، پژوهشگاه تحقیقات استراتژیک.

5. خدایاری فرد، محمد و همکاران (۱۳۸۸)، گزارش نهایی طرح پژوهشی: آماده‌سازی مقياس دین‌داری و ارزیابی سطح دین‌داری افشار مختلف جامعه ایران (مراکز استان‌ها)، دانشگاه روانشناسی و علوم تربیتی/ مؤسسه روانشناسی و علوم تربیتی دانشگاه تهران.

6. دابلو، کارل (۱۳۹۰)، به سمت ریویکردی جامع از فرانسه‌ای مرتبط با مفهوم توصیفی عرفی شدن، ترجمه: مهدی حیدری، تاکتیک جامعتشناختی دریافت عرفی شدن: ترجمه‌های عرفی شدن از فرانسه تا فردوس، به کوشش: ابراهیم حاجی‌نژاد، تهران: سازمان انتشارات جهاد دانشگاهی.

7. سراج‌زاده‌حسین (۱۳۸۳)، جامعتشناسی دین و مدرنیت: مباحث جامعتشناختی در دین‌داری و سکولاریسم، تهران: طرح‌نو.

8. شجاع‌النیم، علی‌رضا (۱۳۸۲)، «ارشتهای پیامب‌گر و نگرش‌های کارگاه‌ها»، کتاب ماه علوم اجتماعی، ش ۸۴.

9. صدرآرا، علی‌رضا و علی قهری (۱۳۸۷)، ارزیابی حاکم بر جامعه ایرانی، زیر نظر: میدرضا صالحی‌امیری، تهران: مجمع تشخیص مصلحت نظام، مرکز تحقیقات استراتژیک، پژوهشگاه تحقیقات استراتژیک.
10. طالبان، محمدرضا و مهری رفیعی بهبادی (1389)، تحولات دینی در ایران از اسلام تا پراش، ش. 2. نسیم دیر از ایران (1353-1388)، مسئله اجتماعی ایران، سال اول، ش. 4.
11. طالبان، محمدرضا، محمد میبری و مصطفی مهرآینی (1389)، ابرسی روند در کنون
ارزشی در ایران (1388-1353)، دانشگاه علوم اجتماعی، دو شماره 1، ش. 3.
12. طباطبایی پزی، محمد کاظمی (1364)، مطالعات اقتصادی (4)، بیروت: مؤسسه الاعلی
للمطبوعات.
13. فرجی، مهدی و عباس کاظمی (1388)، «بررسی وضعیت دینی در ایران: یک تاکید بر
دیدگاه‌های بیهاده‌ای از آن»، تحصیلات فرهنگی، دوره دوم، ش. 54.
14. قربانی برزبان، علی و رضا همتی (1394)، «هوبست دینی در جامعه ایرانی: مرور نظام
مطالعات انجام شده (1380-1392)، جامعه‌شناسی کازپوری، سال بیست و ششم، ش. 54.
15. گورسکی، فیلیپ، اس (1383)، مطالعه تاریخی مناصب دبیری در جامعه ایران، ترجمه
گرداوری و ترجمه: محمدرضا زمردی، رشت: انتشارات حقوقی.
16. لبه‌ی، محمد‌محمدی (1393)، فرهنگی از نگاه جامعه‌شناسان ایرانی و
غربی، هرمان: تهران: نشر علم.
17. محمود‌ی، جلال (1394)، توزیع و عرض‌شناد در جامعه با نگاهی به برنامه‌های توزیع در ایران،
تهران: جامعه‌شناسی.
18. ویژه کاظمی، عباس و مهری فرجی (1382)، «عرض‌شناد و زندگی روزمره»، نامه علمی
اجتماعی، ش. 57.
19. همیشه ملکیه (1377)، جامعه‌شناسی دین، ترجمه: محسن سلیمانی، تهران: مؤسسه فرهنگی
انتشارات تیتان.
Belief Declining in Britain?, Bryan S. Turner (ed.), Secularization, vol. 4, Los
22. Shiner, Larry (2010), The Concept of Secularization in Empirical Research,
پایگاه‌های اینترنتی

1. اجتماعات مسجد جمکران در کشور نظر ندارد (۱۳۹۴/۵/۲۰)، برگرفته از:
   http://hawzahnews.com/detail/News/356619

2. جمع آوری ۴۰۰ میلیارد تومان زکات در کشور (۱۳۹۴/۲/۲۵)، برگرفته از:

3. دویست و هفتصد میلیارد تومان زکات در کشور جمع آوری شد (۱۳۹۳/۳/۸)، برگرفته از:

4. ده نام نخست برای دختران و پسران (۱۳۹۴/۲/۱۵)، برگرفته از:

5. ساخت بیش از ۵۰۰ مسجد از درآمد زکات (۷/۸/۱۳۹۱)، برگرفته از:
   http://hawzahnews.com/TextVersionDetail/296857